

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی

خطی

۱۷۱۸۷



1618  
201382

[illegible]

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
کتاب: فقه رجعت فائز السراج، طهرانی  
مؤلف: \_\_\_\_\_  
مترجم: \_\_\_\_\_  
شماره قفسه: ۱۷۱۸۷  
شماره ثبت کتاب: ۲۰۸۳۵۲

$$\frac{IVIV}{Y.A.P.D.}$$

[illegible]

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: فقه رجعت طراز اسرار طراز طراز

مؤلف: \_\_\_\_\_

مترجم: \_\_\_\_\_

شماره قفسه: ۱۷۸۸

شماره ثبت: ۳۸۵۳

17	3	
16	19	
15	18A	
14	18V	
13	179	
12	17B	
11	17E	
10	17V	
9	17V	
8	17J	
7	17	
6	17A	
5	17V	
4	17E	
3	17V	
2	17J	
1	17	



مكتبة الشافعي  
في بلاد فضاه

[illegible]

وحيات فضلها



امتیازات

امامیہ و سنیہ  
فوحکم تارکھا

كثف لا تعد في القطع  
في النظر في فاطمة الكني











الحق قنای

الحمد لله رب العالمين

العامل

[illegible]

۲۴ مخمورا

وَلَا تُقَيِّمُهَا

المخطوط

الوجه في التقدير ولا يثبت كل شيء وعرفته على الحقيقة من هذا الحد الذي ارسله فهو على ما  
 الاعوام لا يخلو من الوضع والامر غائباً عما لا نفهم ان الله يعتمد نفساً لا يتغير من الوجه  
 فاذن الحق ما يؤيد اعتباراً فثبتت على الوجه وعلى الوجه وعدم القصور عنهم لا يخلو  
 الزائد على ذلك وما لا في بديهة الموضوعات والاعتناء بجميع بعض ما هو في وجه  
 افسد الشهور المستقلة في هذا الوجه لا يخلو ولا يشك في وجه الحقيقة فثبتت على ما لا يخلو  
 لا يتكلم بالاعتناء والعمل على الحقيقة في هذا الوجه لا يخلو ولا يشك في وجه الحقيقة فثبتت على ما لا يخلو  
 في الواجبات وكلما لا يخلو من التورات البكرات والالانم خروج كثير من الجبهة من  
 الجانبين واكثر من صفحة الحق في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه  
 الفلكلور والاعتناء في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه  
 لا يخلو من وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه  
 في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه  
 ثم الله بعد ان انقضى ذلك الوجه في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه  
 حكمه لا يخلو من وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه  
 القلوة وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه  
 باقية الاسرار واد من الوجه في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه  
 ولا يخلو من وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه  
 الباطن من الظاهر والباطن من الظاهر الباطن من الظاهر الباطن من الظاهر  
 مع التلخيص واخر فيه بالاسلام عن غيره فيبقى على وجهه وحولها في وجهه  
 فيبقى على وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه  
 الشرح من الشرح ولا يرجع الكثرة في وجهه وحولها في وجهه وحولها في وجهه

القسم

۸۰

والله

11

غزاه واما

فامسك المذلة دون الشمس  
احضره وامسك تحت الشجر من











على حصول الاسم فهو غسل يديه وعضوا وقليل من القصد منه ما هو الغسل  
فقط بطل ما غسل وما غسله من ثلث الموالاة ولو انفق القصد لقل الغسل  
دون العامل في الشك لا لوجهين بل لوجه واحد هو ما كان الغسل واجباً  
كان التسليم مستقراً في غيره من الاجزاء يخرج عن المباشرة وحكم الاجزاء اذا اختلف  
يعلم مما ذكرناه في المبالغة وضع تحت المظلة او المباشرة او غيرها  
من المياه المتدفقة لوسن هذا من انفعال من القصد لغسل عضوه او مع قصده لرد  
عضو المنيب عنه ومع القصد منه دون المنيب عند ارفع الحيوان العلم اشكال  
وفي العلم ان اشكال الكفاية لا ينبغي ان يترك في المبالغة والغسل المستحب  
والقراءة والاداء والادوية المولفة على الاصل في الجمال وانما غسل الكفين والسترة  
والغسل من الاستنشاق فالظاهر ان كفاية القصد منها رفع القذارة ونحوها لا في التقيد  
وهو اصله في فعل الغير ان يتوقف حصوله على فعلها على التيقن والتحقق والتعيط  
ونحوها والقصد في غسل المنيب لا ينافي مع حصوله بالنية من المنيب ولا يتوقف على  
ولو انفق كان المباشرة بمعنى دون بعضه في التخصيص ولا يتوقف تقديم المقتد  
وتحليل ترجيح المنيب ولو قد فعلوا بشرة الاعضاء بفعل غيره فليس ذلك ما يجب عليه  
بعضه المنيب عنه ولو فعل فعل العاجز لم يملك عليه حصة الاضحية وبفعل غيره فليس  
في الاستشاق ما هو عليه بعد ما نفعه في نحو العكس ويكفي ملاحظة المنيب عن فعل  
الاناء في المنيب ان كان له بصيرة في بصره او في علمه ان ينفذ في الدائبة فيكون  
فترجع الامور او لا كما هو على التواب وبما شرع في المقتدات حتى وضع الماء با  
الكف او على القبول مع تدفق الماء على المنيب منها غير انما هو في المنيب في كفايتها  
شبهة وضعه بالقرع من المنيب البعد من المنيب في المنيب في كفايتها ولو  
مقتد

جمله

سكتا عما وجهه في غيره من غير كفاية وشبهة لا يتحمل بطل عمله وتوقفه لنية المنيب عنه  
دون التسليم في الاطمينات تسحب نيابة الخائف والصبي في خلاص غير المنيب  
الموالاة في الاجزاء في انفا المنيب في الباطن وفي المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الاخر في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
بغيره من اصل الاعضاء التي يدخل عليها في الاجزاء او انما هي على غيرها في الاعضاء المتشقة  
دون ذلك في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الجفا في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
او موضع الماء والنفوس في ذلك من الاشياء اما ما يقرب من النفس في المنيب في المنيب في المنيب  
الحاجة كباقي القصد والنفوس في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
حيث يتوقف على ما هو عليه من وصول ما هو عليه من المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
ولا ينافي بالخذ من الظاهر المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
ان يخالص من مستوي المنيب مع المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الباطن تحت المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
محتفظ بالوطية في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
ولو فعلها في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الغنية ثم يخدم تقديم المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
ملاحظة في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الانزب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
العلوف بمواسلة تقديم المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب

وان خرج

الاحوط

بوضوحه جاع بطل الوضوء ومع عدم الاحكام لم يتشدد او هو ما لا خلاف في  
من ما هو عليه في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الاكثر من الوطية بعد جودها او كفايتها والاعتماد على الاصل في كفايتها اشكال ان  
كان الاقوى في الاجزاء في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
به المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الشرع في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
المستوي من المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الانزب من المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
على انما هو عليه في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الوطية على الاقوى في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
فان ادى الى ذلك في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الاطلاق في كفايتها في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
ومقتضاه واستثنائه ونحوها في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
والمبادي في كفايتها في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
او كفايتها في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
ومقتضاه في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
دون غيره في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
غسل الكفين في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
والكفاية في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
وطوبى مقامه في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب

توقيه ولو نذر وضوء الموالاة بمعنى المتابعة او غير ذلك في العقبات الزجرية والوضوء  
او غيره وبعضهما وقت في غيره جاع العقبات فان قصد به الوقف والتدريج في  
معدود في قصد بطل ولا يخرج مع سعة الوقت ولا مقتضى مع التحقيق في تحقيق الصيا  
وتلزم الكفاية في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
وجوب الاستئذان في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
لنفسه او لغيره في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
والوضع وهكذا في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
بالكفاية في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
توكي في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
قدم الموالاة في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
وعلى العاقل في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
تقدم ما هو عليه في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
واحد وان وجد في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
يلزم الاستئذان في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
الاستئذان في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
بعد الاستئذان في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
او ما هلا في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
تلاوي ولو تعذر في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
والفضل في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب  
عظم الزجر في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب في المنيب

وغيره من الزجر

العجا

2 مسامحة















القسم الرابع

André

فتیہ

القسم السادس  
يقضي

فقر له فيها  
در سلطان و سلطان

...

بها فاجبوروا داخل شيئا فحقها فماتت لاعت العادق فزادها تيقن قد علمها الشدة وان كانت  
 جرة او معتبرة او محتسب الطمع وبغيره فانه قد يقع فعله فان امكن انزاله الى ما بين هذا او ادخلها  
 في ذلك بحيث يدخل الى تحتها وان كان شرا وكان ما تحتها طاهرا او قابلا للتطهير <sup>على</sup> فادخلها  
 في ذلك بغيره ولو بدت من حيوان او انسان او دوابها وفسلها او ارجعها الى الجيرة او العصابة  
 او اللطوع ولو كانت تحسرها فان امكن ان تدخلت في يديهم بغير الصلوة والاشارة  
 ان ينعى عليها طاهرا ويصحب عليه ويقيم حكمه او ان يذبح سيلان الدم والفرج ومع  
 نقيا الا احتمال الاذى من العصباء او الفصد والنجاسة والشرق والفساد المارضة  
 غائبا والفتنة والظلمة من احاطة بدنه ونحوه من الجرح ويصحب في معرفة الفرس  
 من الحوسل والماء مع فهمه من التعاطية والامانة العادق ولا راجع في ذلك الا ان كان  
 يسيل وفقد جلا ولو وقع المانع بعد السمع او سقط الشدة او امكن الفصل او عطل  
 الفلج لم يناف بعد تمام الصلوة او بعد القول فيها او قبلها بعد تمام الوضوء او قبله بعد  
 تمام الغضوء فذلك اعادة على اشكال الثلاثة الاخيرة ويعقده في الاجابة من اولها ان  
 السمع على الشدة ثم يرد في بعد رداءه او لا يجزى غسل احوالات الوضوء ولا ينعش  
 بل يرجع الى التيمم ويكتفى بالسمع عليه هرا وشرا او العادة العصابة بغيره فيجب في التمسك  
 شيئا بالشد وقدره وقدره في الجملة سواء كان على كسر وجع او في الاشارة  
 في الحكم الماردة واشباهها الى ما في الشرح ولا يرد في جميع الحكم الجواب وفي الاستناد  
 المحدث اليه وهو موقوف على كون مناسباته في غسل تمام فيها اعتبار الاشارة  
 بذلك في موضع علمه عليه وافتقار الحكم الى ما في الشرح حيث هو في غسل واحد لا وجه له  
 والاهول في جميع ذلك علمه اليه اليه ان كان له حاجتي في ذلك من غير الجرح  
 والقرح وان كان في الفصل وضوء الوضوء ومع السمع عليه في التيمم في الجملة كما كانت



























القصص  
مدني وثقوي

منها العنقا والبقع والحصا والجلد والبثور والدمامل

کتابخانه

المشاة

الخبر الثالث

والثالثة  
الثالثة



الحمد لله

لاعتنى او به

مكتبة الخزانة

اوکیف

الحق الثاني



مجله  
للاسم  
ان مقام الكائن

الحمد لله

تاریخ

المتأتمن بعدوا وضوءه على ان لا يورد له احد ولا يورد قبله في يوم مع الغدا وفيه على ان لا  
ويج الحسا او يحكم بالاحداث ويعين بالانقل او بطلان تصرفه فاما المهموت  
وهو الواسط بين الغدا والجنون ومن طوى عليه بعض مسبق مع غدا فاعاد ودو  
الناقل الحكم عليه بالاحداث وهذا احداث وفيه حكمه فيمنعها وان علم بعد  
غيرها من الاحداث **فانما هي** التي اثارها من العدة لانه الحوادث التي في مغلقة  
الذي هو غدا في اما التفت او حصول الصفات الحاصلة باقتضاها للتيقن في بعض  
العادة وفاد ما سقت الشئ بالجمع بعد زمان او يتفرقات منه حصره وفي قوله  
السؤال فيكون تعطيل الحكم بدونه وفيه قوي وقد يعلم الحرج من العدة  
بحصول الاختلاف والفرق بين العدة او في قوله وعلى كمال فالدار على العلم او  
الوقت المتأتمن حصره على ان يرضى وصلا والدار على الحرج من ذلك حصره على علمه وانما  
ملا اعتبار الدار وانما جازم الحرج وان يكون من الذي لا يلازم الحرج او ان لا يكون  
جرح مع اعتبار الحرج من سببا الاتبع لانداء الحرج على طبيعته او مكتسبته وان حصل  
فيه احد الوصلتين او اعيدت في حصره من غير الطبيعي كان العلم او حصره من حصره  
منه سواء كان فوق العدة او تحتها حتى لو اعتيد من الضم على الاشكال ولو تحرك في  
فخرجت من الحرج ولم يعلم كونه من العدة فلا اعتداد بها ولو اتمت الحرج على  
حكم المسبوق والميلون ولو لم تكن حصر او لم تفت من غير حصر بعد دخول الوقت  
وفقدنا ما وجب ويؤكد ويقام **الاختيار والاحتياط** وحاصرها الاول والاطل  
فانما من الحد الاصغر دون ما عدا في الحرج من العدة فاعاد في المدة الثالثة  
للمسافة والتمتع في السلق من خواتم او صفة او جوار او غيرها في السلق ثم او  
دم او طوبى بات من مذي الحرج بعد الحاشية او شبهها او ذي خارج بعد البول  
او ذي خارج بعد البول او فيع او يلهم او صلح او وصقة جاعلة او بالتمتع بقدر















المقام الثاني

ووجهه من جهة حاله كما لا يخفى...  
فريق بين القادر وغيره...  
في القامات...  
ولا يخفى...  
الجموع...  
على...  
الثالث...  
اي...  
وان...  
الجموع...  
شعب...  
الكو...  
بصرف...  
استد...  
مغلوب...  
انفع...  
حد...  
انها...  
السؤال...  
والركب...  
وصد...  
هية...

بشبه

بشبه...  
ويكتب...  
اوساج...  
اراد...  
للاست...  
عند...  
العا...  
ام...  
تتأ...  
ولا...  
والاست...  
وتت...  
ولا...  
اود...  
انها...  
وبعض...  
او...  
لا...  
على...  
ولا...  
والن...  
من...

المقام الثاني

الثالث

على...  
الاص...  
او...  
عالم...  
الوجه...  
الاست...  
الصفات...  
شبه...  
وتنقص...  
والحد...  
انها...  
والحد...  
هو...  
الا...  
اقرب...  
الاست...  
الثالث...  
الماء...  
بما...  
يلتصق...  
من...  
والتي...

او...

او...  
مع...  
خارج...  
لن...  
فقد...  
مع...  
تتم...  
واسلام...  
اصا...  
خرج...  
انما...  
فوق...  
مد...  
وما...  
بال...  
او...  
فقط...  
والخط...  
الك...  
مع...  
من...

المقام الثاني



















المجلد الثاني  
في الغسل

[illegible][illegible]

جازنا على كل من الجانبين ولقد وقع بينهما ما لا بد الا من احد الجانبين بمغفرة وتوصل الطرف  
 لا ينجو منهم ثم كما سألته فخرج من اسفل الرقة الى على القدم الا ربع فقل ان هذا في الحقيقة  
 من الجانب الا ربع الى كل دخل في الاحقاد الجاهل من تمام السابق بحسب لا ينجو منه  
 مغفرا شرعا ولا يقضي من السابق عدا عليه وعبد الا لا تقوى وتلقون من احد  
 الجانبين الى كل جانب ولم يخرج من الاسم او جلد ينجو على من السابقي واكثر تب  
 بدوت افعال الحقا لا ينجو منها عدا على ينجو فقلت من اسفل كان الجاهل الجاهل  
 على اعلاه وجوهه ووجدت في قوله في العالم الجاهل والناهي والوافي على على  
 السابقي في العالم ويحصل الترتيب ليعملوا اعلاه بما هم مرتبة يتبع عقد الترتيب  
 على من تحتها واخذنا من بعضهما الى بعض افعالهم او فقلت كذلك مع عقيد الفصل  
 ويا وقاسمت فلا تروا با بعد الدعا على قاعدة مقصود بها ويتبع لافضل مع  
 الترتيب القصد وبدل وز على شكل وتجرب في اخرج نحوها في الافراد في حال  
 الكش اشكال صورة كثيرة في صورة والاحكام الاقتصادية وعلى التطوير المتعارف ولا  
 يخرج احساب الكوارث وفقدان الجوانب غلات متعددة لا في كل من طبقت  
 ولما دعا من من وهو واضل كان تؤكد الاوسنة وكم في القول والظواهر  
 البواطن على ما عرفه كم الا تراسر بحسب ان الشبان يتوقف وصولا الى اعلاه الترتيب  
 فترتيب ما يتوقف من حلقته واسعة او نحوها ويكون للترتيب في حصول الكفاية في كل من على  
 او الظاهرة والكوكب خلف القفا لا يترب في غير ذلك وكذلك وجب استيفاء تمام الدين  
 ولو بقي بعد اشرة من الجانب الا ربع فيكم كمالا في كل من الحصول لفضل في غير ذلك  
 من من القول وتوقف لحد من ضلله الا في كل من فصله الشبان وقلت في لوق في كل  
 في الدنيا على فوق التثايب طبقت ولونتها من السورة فظهرت رافعة اجزئت  
 مع اشكال والمسلك اذ ابرز في الشؤون الفصل ومثلها في حرب في القامة ولون في الفصل

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من قرأ سورة الواقعة في ليلة الجمعة أو ليلة السبت لم تنال الفقر ولا الهم ولا الحزن ولا يضره ما مضى ولا ما بقي ولا ما بين ذلك



































تَلَدَتْ

الشمس  
الشمس

21

مطالعہ اسلامی

27/11/1911

[illegible]











وضو وضو

7  
 10  
 10  
 10  
 10  
 10

و منها  
مكتبة الخزانة

اعتبار























دفند  
مفصل

المفصل الخامس

المجلد السادس

2







[illegible][illegible]

والقاصرات آياتها الطويلة والمقادير العددية وسنة وحلها انقلط لها أو لم يجل لها  
فقد وان لم يكن الفجر قد ظهر على الأرض ثم طلع الخلق ثم طلع الزمان ثم لم يبق  
كانت كالكات والأدوية كغيره وضعها من نوع واحد أو لها من حيث متعلقه  
الجلود المؤثرة والآخر من مبادئ الألفاظ والتعريف في الحجاب والانس وان كانت  
انتهى على الوضع الآخر لم يبق على غير ذلك من آثار سنة وسنة وروى كليات أخرى  
نوعاً وضع واحدة من الألفاظ والآخر من بيان وكثير من صفات كليات في بعض  
قائمة الخلفين وهذا وضعها أو لها من حيث متعلقه وهو من المصاحف ونما  
ما ذكره الصدوق واحدة على الخلق متعلقه بالجلود المؤثرة والآخر من مبادئ  
عنده وروى بيان التعريف على ذلك من المصاحف وهو من المصاحف وهو من  
غيره انقلب الفجر على غيره وضعها في القوي وأمر على أفادت في بعض  
الذرة على جميع الكفر وعلى وجهه ولو ذكرت لكثرة الخلاف في بعضها فلا يثبت  
ان يكتب بغيره إلا في بيان ان الكفر والآخر من مبادئ الألفاظ والأشرف فان فقد  
بلا يصح اسمه والتمتدات في أسماء الألفاظ وما دعا بها الجرح والذات بعضاً أو كلاً  
كلما يكتب دعاء وأسماء أو كلاً من موصي وقسمه في جميع قطع الكفر في بعض  
والتمتدات في جميع الدعاء أو كلاً من موصي وقسمه في جميع قطع الكفر في بعض  
والقبس والأدوار والبريد في أوله وروى في كتابتنا دعاء الكفر في كافور  
مسك فقام في سنة وشرع على الكفر في كثره المسك أو حوله الأدب أو كلاً من  
ما دعا في الزبيرة من الطيبين في كثره الكثرة الاختلاف في دعاء أو كلاً من  
الخلافات في الكفر في كثره الكثرة الاختلاف في دعاء أو كلاً من  
لغز في كثره الكثرة في كثره الكثرة الاختلاف في دعاء أو كلاً من  
قطعة الجلود والإكمام المبتدأ ما السابقة نكحها أو كلاً من  
في

ولا تأمر بغير الزينة ولا بالأولاد فقط ومن جميع صفات الامتنان ويكوه الحكمة وتأنيها  
وكنها بهما التواضع وتلقبها بالذات الخيرة ويصدق عليه من سائر الصفات التي لا يفتقر  
ونعم الذوق على الكفن وعلى الفرح وعلى الجور والاعتناء بكيفية استعماله ولما ع  
ان يطلبوا لنا السليبية يدعوا النفع الملائم والى ذلك تأويلهم ان كل اخوان يحملون  
سجلهم الموثق ويقولوا اللهم اننا نعلم من الانبياء اولادنا علمهم من صفات الله تعالى  
يقول عند ذلك قد اجزيت شعركم وغفرت ذنوبكم لا تلهو بغيره ولا تلهو بغيره ومن  
التي في ١٣٢ ان اولادنا يحفظ الموضع بعد موتهم ما يقولون اننا نؤمن انهم في جوارحهم وان  
فخرهم وعن النبي جعفر بن محمد عن عبد الله بن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال  
لم يحضر جنازة زيارته الله تعالى بحضورها فاستدروا منكم عن الشفاعة الله تعالى  
عساو فاما حضوره فمجلس فاعلى الا انه من الاجرة ولا ذلك فاسألو الله فاجزيت شعركم  
ونبيه ليحضر لتسبيح جنازة الموضع ومن يحكمه بقوله ١٣٢ ان اول حنيفة الموضع ان  
يفعله ومن يطلع جنازة وعن الصادق عليه السلام اخذ بقائمة السرير غفر الله له الف حسنة  
وسمى من حبه كبيره فان رجع خرج من الذنوب وعن الباقر عليه السلام فاعلى انما هو  
مراته انما اربط بالحنيفة تسبيح جنازة قال او كل به ملائكة من ملائكة فيهم اربط  
يستقونهم من نورهم الى عرشهم وعن الباقر عليه السلام فاعلى انما هو  
غير وقد فقد غفر الله له الحنيفة واسأل الله استغفر الله له وقيل من شهد  
لك بعد ذلك ان من تسبيح جنازة مسلم اعطى يوم القيامة ربيع شفاك منك ولم يقبل  
شيئا الا ان الملك ولك من ذلك وتجد ان الله قد علم بعض الاجابة ولا  
حق له ومرة ان علي بن ابي طالب في ذلك الفرج وبما حافظه علمان لا يكون في السليبيين  
بالواجبة ورأيهم وان يدعى عقولهم ويحكمهم من نورهم وان يقولوا الشاهد  
للمنازة الملائكة الذي يحكمهم من السواد الحنيفة وغير ذلك من القوامات الملائكة











[illegible][illegible][illegible]

عليه في امره وقا لا فقل لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
وهذا ما كان من قولنا في السورة نداء في و هو لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
عقله ولو سعى او غفل في امره لم يمتد خطا او من غير حرج ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
والعقل والكنية والقد في قوله لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
وفي قوله لا يوتد به بعض من بعض القدر ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
التي تارة لم حين التماسها او سعة دون بدنه لم من الضل والخط والكنية وليقتصر  
الذخيرة فان لم يمتد به بعض من بعض القدر ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
الاسوة في عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
لها حين التساهل في الضل والكنية والجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
وهو قول واجب والكنية في قوله لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
القدم من قوله لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
على ذلك التمسك وجوبه في الجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
وهو قول واجب والكنية في قوله لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
الفضل والجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
والجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
وهكذا في قوله لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
الجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
على شكله ولا في الجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
عن تلميذ من الكندي والجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
التي تارة لم حين التماسها او سعة دون بدنه لم من الضل والخط والكنية وليقتصر  
الذخيرة فان لم يمتد به بعض من بعض القدر ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
الاسوة في عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
لها حين التساهل في الضل والكنية والجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
وهو قول واجب والكنية في قوله لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
القدم من قوله لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
على ذلك التمسك وجوبه في الجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
وهو قول واجب والكنية في قوله لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
الفضل والجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
والجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
وهكذا في قوله لا يخرجني من اسمي ولا يوتد به بعض من بعض القدر  
الجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
على شكله ولا في الجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله  
عن تلميذ من الكندي والجاهل ما كان له من عقله ولا في الجاهل ما كان له من عقله















والعشرون  
م  
الثاني

للمجانبة قبل الموت للعادة الخلق قبل الغسل الثاني والعشرون  
غسل التولد المولود المتأسخ والعشرون غسل الجنينة المثلثون  
غسل الذبح والفرج جميع فامات للغسل بالافعل سوي عشرة غسل ذكره صلبة  
الكسوفات مع الاحتياط وقتل الزنجره وسواها بعد غسله ولا هو الا ما  
الجناسه والا فتمس الجنون ويجوز ان السطح الثوب لا يترك والشك في حصوله  
الا كبر في الاخذ الموت منبأ والتولد اعادها فوقها قبل الدخول في الغسل  
القسم الثاني باستغفره وهو اول هذا غسل يوم الجمعة وهو سنة  
للرجال والنساء ويتعمق اغسل في المسك والحصى حصى وسفره وان كان الاستحمام  
فوقها خصوصاً في السفر لا يطاق الزوج والموت ومع قلة الماء استندوه وقت غسله  
الغسل الى الماء على اقل من ثلاثين قد يجره ويستغفره مع الفوات عند الوضوء الى  
غزو على الحرفه من ليلة الاحد والاحوط قصر على بقية يوم الجمعة ومن يوم  
الستين دون ليلة وقوي جواز القضاء في سائر الايام والليالي وطول الاكل  
من وقت الاداء على اختلاف ارباب الفقه اوقات الاداء من وقت القضاء افضل  
اوقات القضاء ولو اؤخرت الى ان تفسد او يصول المانع من استعماله سأل فقد يجوز  
الجماع ويؤخر الجماع قبله الجمعة وكلما قرب من ليلة الجمعة وصعبه على اختلاف  
الوجهين فهو افضل وانما يتوهم ان يوم الجمعة من ماسبق واستعمل الاعادة في  
ولو لم يدر من الاضطرار والاشكال في الاضطرار فلهذا ما بان التمكن يوم الجمعة كلف  
عن القضاء قضاءه والاضطرار من هذه وانما ليس له ان يؤخر وقت الصلاة في  
فيلهكم فكل من امكنه الاضطرار في يومه ولو لم يدر في الاضطرار من المالحات  
لم يدر عليه الحكم ولو اضطرر في يوم العيد فلا يعمل الاستقبال في يوم العيد  
ولو لم يدر في الجمعة او غيرها فافترق في ذلك من القضاء في الاضطرار ما جعله  
ومن اغسل الجمعة بقصد يومها فبانت في وقت القضاء او من غفل في يومه لم يدر

مصادره

مصادره الا اذا دعى الى اداءه ولو انكسر المالحات اولي بالعمية واقواله في يومها  
اخوت النساء البعطي في كل يوم من اداء الجمعة او الكسوف والافعال اذ او الكسوف  
مقدم على قضاء السبت لا بعد القول ويجوز ان لا يكون من المالحات منه اذا تعدد الاوقات  
بكله لقضاء الغسل وعلى ما يقتضيه يقتضيه ما يستلزم الوجوه بالالتزام بالماضي مع النية  
في الجمعة او غيره من العمية وفيه ولا يخفى انها حكمه في وقت الغسل بها ومن  
اغسل الجمعة بقصد يومها فبانت في وقت القضاء او من غفل في يومه لم يدر  
الاخوة ان يؤخر اداءه ولو انكسر المالحات اولي بالعمية واقواله في يومها فبانت  
لغسله في الايام فبانت اداء الجمعة او الكسوف في يومها فبانت في يومه لم يدر  
سواء ان اداءه من يومه او من غيره من الايام فبانت في يومه لم يدر  
فالماء وادعها وخامسها وسادسها وسابعها وليلة الجمعة  
خمس عشرة وسبع عشرة وثمان عشرة واحدى عشرة وثلاث عشرة وعشرون واذا كانت  
من ليالي الايام الثلاثة الاخيرة ليلة فبانت في يومها فبانت في يومه لم يدر  
وفيها في ليالي الايام الثلاثة الاولى ايها العتبات من وقت الغسل في جميع  
اليام المذكورة بين الايام والليل واخره وروى في ليلة الثلاثاء و  
العشرين غسلان في قضاها ولها وفي اخرها في قضاها غسل ليلة  
الاضطرار بعد الفجر ولعل المراد به وقت الغسل في قضاها وادعها  
غسل يوم العيد في الفجر والاضطرار في وقت من اليوم من شاء والاولى  
الاغتسال على ما بين القيع المالحات في الاضطرار من الصادق في الاضطرار  
فان لم يكن هذا مستقراً بالانفسه فبانت في يومها فبانت في يومه لم يدر  
مع المالحات في الاضطرار ان اداء الدخول في الغسل في الاضطرار فلهذا ما جعله  
وتحريم في الاضطرار من الاضطرار في الاضطرار فلهذا ما جعله  
من اربع عشورها غسل اول رجب وسطره واخره ليلة او ثلثها في كل

تاسعها

عشرها

سابعها

العشرون

والعشرون

م

سابعها

فصل في

غسل يوم السبت سابع وعشرون في رجب سادس عشرها غسل ليلة النصف شعبان  
سابع عشرها غسل يوم الغدير في رجب سادس عشرها غسل ليلة النصف شعبان  
غسل يوم المأله وهو الرابع وعشرون في ذي الحجة الاكادى وعشرون في رجب  
وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
كوتة عند الدال العشرة من غسل يوم التور في رجب سادس عشرها  
وقبل وقت حلول الشمس في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
يوم التور في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
الا في رجب سادس عشرها من ذي الحجة في رجب وعشرون في رجب  
لكن يوم شريف وليلة شريف في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
ذكوها او على وجه ماسن للزمان يقع فيه سوى ما ذكره في رجب وعشرون في رجب  
الجمعة او رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
كفها غسل في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
ورجله في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
الثلاث ماسن للزمان وهو امر واحد غسل في رجب وعشرون في رجب  
دخول السجدة في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
دخول يوم الجمعة في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
كل كان من رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
بعض واحد وكثر مع الغسل او في القصد مطلقاً عن ادائه التلاذ في رجب  
وكلما يكون المكان لا يمتد في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
قبل اذ هو في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
وهي مضاف الى ذكر المالحات العتبات والاضطرار في رجب وعشرون في رجب  
المطلوب

المطلوب دفعها او دفع ما فيها او الباعث على ما فيها او مطلقاً في رجب  
سبعة ايام الباعث السبب في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
وهكذا انما كشف عن السبب في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
مستقلة والجمع مستقلة في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
بالنقص كما في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
وظهور في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
الزلة او من رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
وفي رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
الرجعة اغسل في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
غسل في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
اضطرار في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
المأله بعد اداءها في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
مع الباقي في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
والعمل في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
مازومة لعدم اداء رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
لم يقع في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
بعض واحد وكثر مع الغسل او في القصد مطلقاً عن ادائه التلاذ في رجب  
وكلما يكون المكان لا يمتد في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
قبل اذ هو في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب وعشرون في رجب  
وهي مضاف الى ذكر المالحات العتبات والاضطرار في رجب وعشرون في رجب  
المطلوب







وفى الغافل عمود مع شدة على أشكال الصلابة الخافى والعلوادة الترابية هي  
التي هي وهو الفاعل القصد والفاعل على الأقل على أوجه المشقة أفعال الغرض  
تقتضي القوة وبخلاف حيث فيه وعلمت أو كذا هي من حقيقة وبدل عن  
الوضع عبدة عن أربعة أحوال الصلابة من جهة أو كذا القيد دون في الوضع  
والمراسمة باستقبال الوضع ونحوهما ما يدعى بأثر الصلابة أو القوة ولا يجوز في الحقيقة  
المسكوك في قوله تحت الإطلاق ويجوز باطل ولا كذا من متعلق كذا وبعضها  
بعضه ولا ينفصلت مكانا أو في زمان شرط أن يكونا متقاربين على شكل أو كذا  
الأخرى حيث بها يتبين المشرقة ويجوز في ذلك ولو قطع بعضه على إحدى الكيفيتين مع  
كل الآخرى أو بعضها على الباقي ولو قطعها بحالت فوقها فمفصل فلا يشرى في القول  
بوجوبه حيث باقية ثم يسبح بها بغيره ثم وضع كل ما على الآخرى ثم في جهة شدة  
غير بعيد وهو نفسه بغيره بجهة احتياطا ويجوز كون الشرط بل هو في الصلابة  
أو أسفل أو سامتا ولو كان على أحد الكيفيتين ظاهرًا أو باطنًا بينهما وبين  
ما الكيف الآخر عليها احتياج القرب ودخل في التعريف ولو ضرب بالباقي في كذا  
منه سيقول أن تمام السطح بذلك القرب كما يلزم السطح بهما أو القرب بخلاف  
المتكافئين المموج والمغسوط بعد صيرورته كذلك وإن كانا كذا بالباقي ومع  
قبل السطح الواحد عليه فانه يناد القرب عليه ولو كان حال القرب بالباقي حاجب  
تكشف بعد القرب بالباقي وباشرة القرب بهما أو القرب والقرب البتة لا يمكن فيه  
فلو كانوا باقيا في موضع شدة وبعاد والجميع لا ينافيه شدة ومعهم يعلم معقول أن تجوز  
التفرقة معقد ما إذا لم يكن باقيا في العاقل الوجهين السطح والباقي شدة العاقل  
والثاني مثلا العاقل لا يعلو ولو وضع من ضرب باقيا الكيفيتين سواء كان في بطنها  
أو في باطن أحداهما مستوفى في بطن واحدة وظاهر الآخرى ولو وضع من البعق فيها أو  
فأصلها أصغر أو أكبر من ضرب وبعاد ما يناديه من الظاهر ويجوز أن لا يمتنع على ما ينبغي  
ما ذكر

ما لم يكن فيه الباطن ولو تعدد فيما وفي بعضه ما وفي بعضه الكلي في موضع محل  
 والمسيح يقع الفرك في موضع فلو كان الموضع والمظاهر كان المسيح به لا بالباطن وحسب  
 استغراق جميع الباطنيين بالقرين على المسيح وقام المسيح في موضع الأمان وما بين  
 الألفاظ وحاشا للأجرام والمفسر خارج من الظاهر ما اتصل بالظاهر من حاجب  
 يسوع في تأقوه من جسمية واشداد وطلوع ونحوها يقدم مقام الظاهر وباطن الباطن  
 المحاط به مجله منكشفة وتلاخذه الحكم وفردهم وجود المانع عنه الفرك في موضع  
 أو عن حصول الباطن الكلي فرب الظاهر على الاستبصار بالقرين في موضع  
 الفرك وقبله ولو كان الباطن الكلي في موضع واشداد وطلوع ونحوها تأخر في موضع  
 وان تفسر فرب به عوضاً عما تحت ولا يخرج تحت ما بين النقط والوقف المتعارف أو ما  
 هاذي حواشي المفسر تصرف لك وتحقق صدق الفرك في موضعها وجود الفرك  
 صفة بآداب الحكم على ذلك وتدارك ما في القول بالحقه ولما كان الألفاظ الفرك تمام  
 الكفر حسب دفع التمام وجميع المواضع بباطن الكفر العاجز من الفرك في موضع  
 يستأجر من غير غيره بغير غيره والردع في كفي نفسه عند الألفاظ في موضع  
 مع عدم المانع شريطة الاجابة في موضع ذلك وما كان في الألفاظ من تلك الألفاظ  
 التعريف في موضع ولعل الموضع بقوة اقرب الى الفرك في موضع الامرين في موضع المنوطة  
 وضرب التأني بطول الأدل على التأني وفي حقيقة صانته معتمداً به ومنه في موضع  
 اصالة التبعين بآداب الكفر واعتبرت في موضع ووردت بدليله ولا تحت في موضع الكفر  
 في موضع دون ضرب اعطى كبره في موضع في موضع المسح من الجهة لا في موضع وفي موضع  
 التأني في موضع الذي هو عبارة عن مسطح الجهة المحاطة بنفسها في موضع على الجانبين  
 الألفاظ في موضع وذلك في موضع التأني يسوع في موضعها والعبارة في موضع التأني  
 والعبارة بالاصول والاهم في موضع في موضع التأني في موضع التأني في موضع التأني

۱۲۸۳

الواصلين من طرف القضاة على ما يخرج من العادة في غير المذكورات وقر في الجائز على  
الحقوق المتعارفين والمجمع في غير العتاد منها المالحاة ودين من افعال بعض المالكين  
من الجوانب لا يغير تحصيلها للدين ولا في استيعادها في الكيفيات بل في عيها ما تفرق  
المجمعة مع وضع الخط القضاة فيهم في تنصص القضاة في تفرقها وازواجها المالحاة لا  
سفلين دونه واجازة التفرق ما زاد في الجملة من الكيفية اليه التخصيص لا حاجة فيها في  
المستحقة ولا في التفرق لكنهما ان الجائز لا يخلو استيفاء ما لم يجر عليه من غير انهما  
نوعه تحت أحد الأصلين وان كان له انصبا اولا فيهما ولا بد من المسح فيهما في بعض  
مقتضين من في وقت في المسح بين اوبين ابعانها افتصلا على غير الكيفيات وافتصلا  
لصدرها مما يحاذي في المزددين على شيء من اسفل القضاة في بعض المالحاة  
ما كانا بطولها على ما يمت القضاة من طول المصلحة لا الا في بعض المالحاة ولا  
العكس لا في الاختلاف بين الكيفية في بعض المالحاة والتقدير من غير افتصلا في  
سطح القضاة في تفرق المالحاة مع الكيفية المذكورة سابقا ولا  
تكرار في المسح وان سفل في الفصل البذل عند كذا ان كان ذلك من الموضوع في  
جاء فيه ما قد يوجب في التكرار ما قد يراه احتياذون الواسوس في تفرقها  
وليدخل المسح كذا او بعضا بعد ظهوره وبعد سفل او بالعكس في بعض المالحاة  
وليدخل المسح من الاسفل واحد المالحاة في تفرقها ولو كان في المالحاة في  
من احكامه موافقة في تفرقها السابقة فلا فساد في حوالاتهم التاب في  
موضع المسح في تفرقها في بعض المالحاة ولا في تفرقها في بعض المالحاة  
المسح بالالكاف مع ما يجرى في تمامها واحد في بعض المالحاة في بعض  
مقطوع احد فيهما او في بعض او في بعض ما يجرى منه في تفرقها في بعض  
منه المجدد بعد ما يجرى منها والمقطوع من غير تفرقها في بعض المالحاة في بعض

فيما بين من بينه ولا اختلاف في تفاوت في القرب والبعد بعيدة كما يمكن فيكون ما  
المجهول في الأسماء والألف في اليدين ضرب وتبع مع العلم بالاجزاء  
فيها والشك في العلم بالزيادة والاختلاف في الفرق استغراق الكل في كل  
على الحق والواحد على الدقة والضرب مع وحدتها ويجوز التوقف في علمها  
مع تعدد وفيها اجزاء تعلم فاسبق وقام الان الثاني القرب الثاني ما  
به الكيف للفرق فقط أشهر الفرق بين اثنائها القرب والتمديد وتسمى في  
القائم من الوضوء والغسل الوافق المذهبين ولما في بينهم بغيره واسم  
ثم ضرب ضربتين في اليدين واغسل اليدين في وضوء وغسلهما في  
فالحل ليرى اقدمه الطهارة والوضوء ضربين ثانيا بقصد الاضطرار  
اجرى في الوضوء والغسل ان لم يجد ثيابا العلو او اقمرا وما فقد في  
الاول والثاني ضرب واحد اختلاف فيهما وضوءا وكيفية فانه اخذ بالاضطرار الى الوجه  
الثاني والثالث اليدين في كل اثنين واحد والباقي اثنان الرجل مع تمام طول  
ظاهرها من وضوء تمام عرضها بل الكفاية في وضوءها استعمل عليها من طولها  
واضوءا على الساع دون طولها على تمام طولها المسح دون وضوءه فرفع صوته  
على الرفع ثم توفقه لظاهره على ذلك واتوقف العلم بالفرق بغيره في  
الاول عليه وطح الاذان وما بين الاصابع وعاشية الاذان والخمس وضوءها  
والتصلي في ظهورها والغسل في اليدين المسح وانما طوافها والغسل  
تدخل في حكم الباطن المسح ولا يظهر المسح ورجلها المسح في باطن المسح  
وفي التامح لا بعدل المسح بالبطون مع بالظهور لرفع رجليه مع الغسل  
احق التوجه الى وجه المبلل والرجل السقوط لان يتعلق بالرجل من الزمان على نحو

المشاة

الحمد لله

الكف



الحمد لله

فایضا

الحق كما اذ عنى في استقام الجهد من اذ به











استقبل  
بالوضع ولم يلزم ضرب البذل وإذا عد وعند استقبل عليه ما يأتي به الوجه  
وقد تم على الضرب على الفخذ كما في قدم الوضع على الضرب على الضرب الواضح  
والجها ما يكون فالمنحرف وفيه ضرب اصداه القطع في قطعها  
من اصداء بل يلق سبيل منه سقط حكمه وتجزى بالبالق وان تقوى عنه اصدق  
فقد ينفذ الى الضرب بعضه من اصداء بعضه تسلك الجهة او بعضها او جزء اصابتهما  
فانها تنقسم الى الجائز والعاصي فالجائز هو الذي لم يفرق بين ما يكون على تمام العضو او  
الاجزاء وما يكون على بعض منه ومنها وليس بجائز الماسح مثلا على صفة المسح ولا  
يقتل ولا يارب المخطوط والطائفة العاصي فانما هو وصول الماسح اليه ولو لم يكن  
الوضع بلا جرح وباب الضرب معاً قدم الارز على الارز في الارز وفي الارز على الارز  
على اربعة اعمام ويعلم من يتبع ما ذكرناه ان قوة بعض الشرط قد تبدل على الفاعل في  
الاحوال بالترتيب البذل منه الاحوال في قوة ما في به وقا عليه من غير ذكر في  
او تأم مقام الوجود وقد يقتضي البطلان بصحة العلم ومحل الحكم دون البذل  
جاء كالخضوع ووجود ما لا يؤمنه هو المنة المتقدمة وقد يكتفي بالاضطرار دون  
تقصيرها في الآراء والاعمال كما استدل في المسح على الماسح وعلم الماسح بانها لا تقوى  
وجصولها جفاء فاعتبرت تلك المراتب بعد تعدد المادكات فاذا علمت في  
فرض التسوية وغيرها ما يوقد على الفاعل ولا يوجبها لها كالجاء لها وان كانت  
الاحتمالية لو كانت فقلنا لا تقوى في سبيلها فان كانت المادكات على المادكات فيكون  
آخر فليس عليه وغر وان لم يكن كذلك فان كان قبله وحاول في الفرضية فكذلك  
وان كان بعد بعضه لا يثبت كسابقته اذ اول قضاء واول فاعل الضرب  
النافي للفسل كما قد التزم الحكم الخ اسوة بسبقه وادابيه وكوهها وتوحي  
منها انفس الكتيو وسلك الامانة في بعضه على الفاعل في ذلك الدليل قبل السبق به مع  
اصح الاضمار في بعض الاحوال فله مطلقا اعتدال على اعتدال الوجهين ويصير محقق  
الوضع ومطلق الامانة وفي كونه من حيث التبعيد في الفاعل او الماسح في بعض النسخة  
وهذان

وحيث ان فيها الاول لا ينافي مع ادعاء بالآخر وهذا ان يكون التعميم ان كان  
قرايا او اشرافا على طين ان العوا التي اقاموا وادوا في المدينة ويطهرونها اجمعين  
المستأنسة في عيادتها في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها في ذلك الوقت  
من الميادان في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها في ذلك الوقت  
بقا في موضعها ومنها اذ قد كانت مع الاطراف التي اذ قد كانت مع الاطراف  
التعقيب بالشيخ وكان في موضعها في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها  
اولية في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها في ذلك الوقت الذي في العوا  
فقد انزل في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها في ذلك الوقت الذي في العوا  
بفتح الحروف من الواو من العبادات وفتح الحروف من الواو من العبادات  
بل ذلك من المذاهب من العوا وبسبب عيادتها في ذلك الوقت الذي في العوا  
به ويجزم بوجوده في القسم الاول في هذا النسخة وبهذا ما يكون في ذلك الوقت  
الكلت في القلبيات وتساواها في الحجابات والاختلافات ونحوها واطرافها من  
مقام الطهارة فيها واستيعابها في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها  
واما ما كان لساعة الجفارة والتمتع في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها  
بعد ومنها ما ليس في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها في ذلك الوقت  
ايضا يجوز ان يفتح في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها في ذلك الوقت  
الحروف من الواو من العبادات وفتح الحروف من الواو من العبادات  
لاكل الجذع في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها في ذلك الوقت الذي في العوا  
الوجوب في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها في ذلك الوقت الذي في العوا  
والثاني في الساجد والوضع فيها في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها  
في ذلك الوقت الذي في العوا وبسبب عيادتها في ذلك الوقت الذي في العوا

[illegible]

بالمائة ونحوها ويجوز القول بأنهم رقيقة أو بالخلو أو بالعقد به الاستقامة أو بما  
 اخرجوا من بين العقد والمقام الثالث أن لا فرق بين العقد المحدث ونحوه أو العقد  
 المبدأ ونحوه أو لا الوقت أو بطله أو ابتداءه أو حصول العقد أو قبضه العلم بمقتضى  
 وعد من صاحبه بنحو حال أو حواسم أو بالعبء الذي به استقال الماء حتى وتتمتع  
 وفصل من حصوله والحق بالقبول يجوز له العقد بالبيع على الوجه الأفضل والبرور  
 علمه مبيع وجوده عليه شرعا أو عدمه مع التسليم ونظرة أدراكه الفكرة و  
 يجوز له وطنا مع عدم تمكنه من الفكرة المائية مطلقا أو الاصولا لاجتماع حصول  
 الوقت وخوف عدم التمكن من استعمال الماء ويجوز له الجود على الوجه المذكور في  
 استحقاق استءانها من غير التفتيش السابق وإن تعد عليه استعمال الماء  
القول بالجواز مطلقا وقيا المانع مقام الماء فيجب الإتمام هو المانع  
 أو المانع في وقت من أحوال بلا نسخ أو الكثرة أو التمتع أو بطلانها من مطلق  
 الطالبة مرجع الحكم المحدث الذي كانه على كونه لا يقع الإجماع على شيء من مطلق  
 القول بالانقضاء المائية والظاهر أن حدوث الأحداث المائية لا يثبت التمتع  
 لا في وقتها لا في انقضاء حكمها بالموت ولو أحدث بعد تمتع فمضى على الطالبة  
 ولو أحدث في وقت مضى بعد تمتع الموضع أو الوضوء التمتع معاً المقام  
 الخامس في أن يعلق صلوة السجود وضوءه أو الصلاة مع الناس في الصلاة  
 والعينين والاستسقاء من الاعتداء بالمقام السادس في أن يترك وضوءه  
 البدن أو السليبة من التمتع ولو ترك الاستسقاء أو وضوءه فجاز استفرغ عدل أو لا يثبت  
 بغيره ولو كان تركه من أجل جهل به أو من غير تيمم لم يثبت الإتمام السابع  
 في أنه يجوز التمتع بغير وضوء أو التمتع بالوضوء بغير وضوء وقد أفيد  
 وبما تعدد ذلك الوقت ولما استعز به الناس من الماء وهو الطلابة



الكتاب

علاء الدین علی

عش  
المقام الثاني

۱۰۰

ولو تلوّن عني بأحد هاتين فإلّا الموت وخروج غير موقوف حكم بل هو لا تسروا كانت  
في جملتها ولو تحركت عنه ولو دخلت من خارج تحسنت ما غلب الموت فادخل من خارج وما لم يغل  
على أشكال ولو حوت حصاة أو نواة أو حيوان صغير بعد ما بينها ما طبع عدم التلوّن  
حكم بطلانها وهذا غير اخوحت من الخارج الخادج ما عرفت من صغير الحد ثنية  
والجنينة دون غيرها لا يبعثون لفساد الدم فأنه قد يقضى فيه ما عرفت من الحيض  
ولو تكون البول أو اخوه قبله وقت الححم من محل أو ولو خرج من غير محل حدث  
حكم بما سطر ثلاث المداخيل وقت الخروج لا وقت التكوّن ولو انعكس بانه نكحت حال  
حدوث الحمل ثم خرج بعد الاستبراء حكم بطلانها وتزوّج المداخيل وقت الخروج  
لا وقت التكوّن ولو شكك في غير الخاتمين أو الحمل بين علي الأصل أو ولو شكك  
في شيء أو اثنين أو غسلة أو غسليتين وهكذا اجمع ما دار في ظهروهم بين الأقل والأكثر  
يبين فيبر على الأقل فيخرج ذلك في نزع البولي وشرب طحال الله بوجاهة  
أكثر من غير محسوس فتكون باطلا له أو خور أو كان طاهرين وكلما تكون بعد الانتفاع  
بالدخول أو الاضعف فالمدار على ما انتقل اليه لا عند الظاهران فالتقصير  
له في ودي أو دوي كالاستبراء حكمه ما فيه حكمه ما فيه ونسبة البول الشد  
منه بما سطر الخاطي فلا يلزم يكن سواء غسل أصلها فلا يبعد تقدّم غسل البول  
دارين غسل مكان من منه أو غسل العين وظاهر العين أو المأكول وغيره قولي  
لأنه تقدّم الدخول في العينين والصبيات وفي الدورات بين ما يحتمل تقدّم ما كان  
يحل العين بعد الثالث وفي جميع مكان حوام الامعاء على مكان من حوام العارضة  
بعيد ومنه القتل اذ هو إلى ظاهره أو محسوس حكمه الخارج من ذي النعل أو السنان أو  
مستور ناضية أو العلف أو دم البقرة من نخس أو لادم جرح أو قرح أو لادم بيت أو بيت  
أو شوكي أو لادم مأكول القمح أو مستنقيا في الماء فصاد عن سعة الدهر ولا  
خلافاً

الحمد لله























مختلفة

خاصہ  
ملائیم فی  
الاجراء

ظواهر

العص  
مايلوم فيه  
والتعدد

والبعض من  
جميع فئد من النعمان  
والنواب

لا احتاج  
إلى شيء مما ذكر

المطهرات  
الثاني من  
إشراق الشمس



٢  
الحثلة

من الملاحظات الداف

المراجع  
الاستحالة من  
الطهات

قسم الثاني

153



او بالتمسك او بالعروة او بالترتيب او بطول البقاء او اذ لم يكن على احد من اهل بيته  
 على انكار العمل على الاول او اسما الشبهة الاخيرة ولا سيما الاخيرة في الاول والقبلة  
 بمطابق الحقائق في جميعها والعجى الاكثر في التفتت وهو هو على الاول ما قد فيه ابتداء  
 او بعد الخلق اليه والاستدراك من قبله واخذنا به فوالله اني وعمره اني يعطينا ما لنا  
 به نعرف اننا الى عين الشهي وكذا انما هو الاكل او باطنه علاءه واسبقنا ما به  
 مقدارنا الظهري او سابقا له عليه وان كان منتهى كما كان في قوله ونحوه واغراضه  
 بدت في العالم وشيانه به وقائه ونها ما عليه مشغول الى عين الظهري والاول  
 المستوعب لذلك ولا يظهر غيوا الحاصل او العالم مضافا الى العين جاليا على  
 التناظر والاولا كذلك وكذا ان العين غلظا لنفسه الخلق ما اضيق اليه اكر  
 وعلم به العمل المذكور ولو اوضحه في معنى او وفسر ظهر الاخير في الاول  
 بذهاب ثلث المجموع ولو اوضحا لورثه والكل والجمع له اياه احوال  
 الاخر لاكتفى بالواحد والاحوط اعتبار الورثه ولو تخمينا مع افاة القطع او  
 ولا يلزم الجحش كيفية الذات عين الجوانب نعم لو علم الزاوية جانب دون  
 آخر انتظرهما منه ايضا ولو شك في الذهاب بنوعه على علمه ولو شك في غايته  
 او استند احد او غيبته لانه لا يتدبر او زبديته او حصره بغيره مثلا او اوجه  
 شين منها من علمه على كثره وما اخذ من غيره المضمون المستلزم معرضا للاصل  
 والشرب بين علمه اذ لا بد منه ولو اوضحه في المعنى اوضحا من قبله او في  
 العين بخلافه خارجته بجمع على الاحتمال بناء على التيقن في انتموه مشله  
 المستلزم في التقين من ماء البؤ وغيره هاهنا جازا في هاهنا ماء  
 ومعصم بمادة ارضيته كما العاين ونحوها او ذات كريمة مع عدم انقطاع العود  
 الوصل بينه

نصيب من المطهر  
التغيب

الافتقار الى  
المطهرات

[illegible]

الجناف من  
المطهرات

الحمد لله  
المحاديث من  
تغير الاضافة

الاستبصار  
الشاعر  
المجيد

فإنه مظهر لما يكون من الحمل ولم يفصل من مولد وغايط وأخذ من إلى القسم  
الثالث عشر الانفصال فالت انفصال ماء الفتاة المطبق للوطية بالهامة  
والفتلات العظيمة وانفصال العظمت من الدماء الذي يتم به التطهير على القول بطهر  
لهما الرابع عشر من الدم العين عن بدنه الحيوان الصامتة عن الصالح الحيوان  
وما تضمنته فاعلموا بالانسان ونحوه ما يفيض فيها من نجاسة ومقتضى الحمار  
فلانوف باب الانفصال الماء والبول كانت المذلة والارثاء والمزيج من المقدس  
غريزة الدابة الماء لا تتوقف على التحفيم ولا يصح لو كان شجرة وما يصح لو كان غير  
الخاص عن شجرة ومن الدم من الذي يخرج والحق له حلق الانفصال ولو خرج  
من غير الحلق انما اشكل ونحوه اذ يخرج فلا يعجز الشرط وبقيت عجوبة نبي او  
دجبر اخرى فالدماء على انفصال الدم الثاني والدم الخارج الى الاطراف السبع و  
هكذا على حلق قبل تمام التدلية الشدة ومنه خروج الدم من طعن او جرح با  
عقب على التدلية فيستقص ونحوه او يكمل العلم ما لم يتبين في موضع اصابعه  
وما لم يتبين او تفصل في نجاسة فادوية او يربد الدم الخارج من الدم الخارج ما يوط  
على التعارف ويختص في النجاسة مما اصاحه دون غيره ومن قطع الدم يخرج من  
اسفل على الدم واستند لهم الدم النجس من الوسط او يخرج من تحت لامة الذئبة  
او استواءها بعد التطهير في السلافة من مبنية دم الدم من الدم النجس من الدم  
على طهارة اذ السادة من عشر النجاسة وهو على التدلية لا يستعمله طهارة السلافة قبل  
القبلة او في انما لها وليس له ايمان من اسفلها على الحيوان والحيوان على الحيوان  
مع احتمال التطهير والظاهر الحاق جميع ما يستعمل المسلمون من حيث يجهلون  
من ورنه لو ظن في اماكن ومسكن والظاهر بشرية الحكم فيما يفيض عنه من شاة  
او ائمة ونحوها اذا كان البزغية ولا يجوز له الحكم في الظاهر وحسب السلافة

عشر  
الدرج  
زوال العين

تاریخ ۱۳۰۲

عبد  
الهادي  
الخير

Handwritten signature: *James J. [illegible]*

استعملوا الآلات العجيبة كانت البرود بدت العاصم والمناخ وبنوا بها ونحو ذلك  
وتعلموا الكلام في ذلك وبنوهم مغن للبيت وبنوا به والآلات القصير وشباب  
البيت التي تسيل فيها وغرة التي وضعت عليهم من دونه عصرها كما صرح  
التبعية والفتوى كسروا الجوارح والبنو والفتوى والفتوى والفتوى  
التي تليها وما كان في الفتوى والآلات المتكلمة في عودات الكافر بعد اسلام كرامته  
الكلام فيه الكتاب عشر الاشواق وهو اشواق المسالم والكافر في حق  
البلد كانا اكان من كانا على حقوق واحد حكما ما بعدد دها وكان احد هاسلا  
والاخر كان في القوى الاجمعيان الحسن حسن اسلام الكافر في اهل البيت كان  
ما على الفطري والرجال والفتوى الشك في الحق في حكم بطهارتها فيه وممكن  
ولعني ندر ريات مع سبق بعض الشهادات ودفوعهم في اسم المسلمين كطوايف  
الجمهورية والمقودة والقونية اذا انا بوا قبلت في قيام الشك في حقوا الدولة  
الفطرية لهم واصلت قبول في قيامهم ويطرح حصول اختلافاته الكفينا به الالهام  
لفظا لا ذرا ويكن في بيوتهم الشهادات في الشك في العلم على في الاصول لا يطالب في  
تحقق الاسلام سوى الشهادات في كسنا العلم على الشهادات جميع الشهادات  
جميع ما اوعى من الموجودات حق فيوجد بعض الاخوان من بعض الجاهل البحر عبد  
العز عقبة الحال بنا في بوت الاسلام بعد الصدق في جميع امام وبه الفتوى  
الحادي عشر عشر الفتوى التبعية في الاسلام للا الاول والا الحادي عشر عشر  
اذا اتى المسلم مع عدم وجود واحد الاجوي والاحاداد بعد الشهادات في الفتوى  
سبق الاما الفتوى قبل الصدق هو شبيه بالفتوى بعد الموت الثالث والعشر  
الشهادات هي مطرقة لبنت الغيب في الفتوى السابق والمقاطع من الموت واقبله  
في الحركة وبه ما تقدم الرابع والعشرون العلم في التباينة العلمية كما استعملوا

التابع عش  
الامتنان

الحشر من المطهر  
الاسلام

الحبيب والعريس

التفتيح

المشاهدة  
المشاهدة



خامس عشرها

سادسها

المطلب الخامس

احدها

الثاني

الواجب

والسقط

منها

وقد مر به والخذل بالتوسط في المعطرين الاسراف والتقطير خاصتها  
استحبها بالمصالح بالمال والتوسط اذا اقرت به او كسبها مع البهوسه وورع  
الحجب من الحلال سادس عشرها استحبها غسل الثوب من غير الحجب  
فلا خلاف في وجوب اناؤه كوعاكي وعينيه واوعيه وزيادته ونفسه بها بالانظر  
والاوعية ونفسه لا حجب كما هي عادة اهل اللغة في ايمانها مع التقدير بالانظر  
حالة المألوف في تحقيق المعنى والظاهر ان المعادة تمامها في امور حلالها  
الطائفة الثانية ان يكون المظنة في موضع التدبير والوضع في موضع التمايز  
وان عظم وعكس الوتر وقبلة السيف والجوف من على الرقبة المخذلة لوضع في  
فيه للتدبير في صورة رجل العود وقاب لساغة وانتهت جعلت الظاهر في  
بنو القلوب مع الوضع على علم الانفسا لوانضمت ثم وصلت وبالكسوة  
الحالة الاولى والثانية ان تكون موضوعة على صورة من البيت الذي يمتد  
استعمله عند اهل هذه الامم وشربا وطبخ او غسل او غيرها من الملبس ولا سيما ولا  
لمسول لشيء لا يمايل موضع الدوا والقلبات ولا تلب السيف والخنجر والسمك  
وبدلت السهم وبديت الكلمة والمراة والسند وق والقطعة وقوطي الشوف القطر  
وقل القلعة بناو اليافوخى ونحوها منها القوايح انه يكون له اسفل يمسك ما يوضع  
فيه وما شئ كذلك فلو غلب عن ذلك كالقناديل والمسبكات والتميمات و  
والسقف والطبق لم يكن منها والمدا على الجبهة لامي العظيمة ومن جهتها الى الشرف  
والجذب فيما في مقامات اولها كما كان من التقدير في الفقة والذهب في ذاتها  
بمختل الاسم حرم عليها وحرم الاكل والشرب منها تيمنا بالالفهم او البذل او  
اخرى بلا حيف او بلا اداة بقصد الاستعمال لا بقصد التبرع فيعصى بالتمنا  
والوضع بالالفهم والابتلاع ولا يستعمل في الظاهر وجوبه من غير وجه فيه وجد  
فيه بدل القادر من يده بعد الثوبه والندم على اشكال ولو فرغ من قاصده

ثانيه فيكم بعد بطلان دفعه ما يخرج من المشبه بالبول او بالمني المماص والعشرون  
التي هي للميت ووجه قوي وامر ما ومن ان طين المظنة طاهر في ثلثة ايام  
فما في ذلك من الامور لا احاطة بالبول في الاحتياط فيه بل من غير الاحتياط  
وتيسر على الماشي قد يتبين ان الاحتياط في مثل ساقط المطلب الثالث  
في صحتها القطع ووجه امره هو ان ليس هو دم الحيض بعد والى غيره وقد  
يلحق به الوارد سائر الخبائث ما بينا سببا مع امره في طينها وطبقا لوسا في الارض  
من التوالج ونحوها يصيب المشرق وقد يلحق به ما يقسم مقامه من سائر الاثنية  
فانها تثبت في الفسوس والنجاسات مع ادخال الخلصة المذيلة او مع عدم  
ادخالها وحده او لا ثالثا لثوبه الا ان الما بأكليها واخذ في او  
الجوساد الكاف وطبقا بلبوسه وتكراره مع التكرار ووجه الامور التي قد  
وفي نحو الجوف بعضا ونحو هكذا في كل معتد وان جعلها السبح بالثوب او في الما  
لوضع ساقطة الجوسا صورا غسل طين المظنة في الما شيئا بعد ثلثة ايام  
سابعها تسبيح الفضل للامانة ووجه التبرير في امنا التبريد ويقوي  
الحاقه مع المسكرات من المايات وموت المجرى به فاصلا غسل الامانة  
سائر النجاسات ثلثة بعد زوال العيب تا سعيها غسل الامانة ووجه الكلي  
جسدا واول من ذلك التسبيح على امرها ان يكون الثوب في القطع عن ذكرها  
او امانى ويجزى في كل مكلف لغيره من صا حديد ونحوه بالذبح لا يجوز الا في  
عليه الاتبع الاطلاع عليه او حصول العلم بها ويحتمل هذا القول على كل  
البلية والنيابة في الظاهر لها رجاءا بجلالات وافوا عتبا والغايات  
ثالث عشرها ان ياخذ في الاحتياط مع حصول المظنة بالانجاسة في غير الامور  
القائمة رابع عشرها ان يفي في ثوبه في المواضع الظاهرة لموضع موطن الجوف  
وقد مر

المطلب الرابع  
في صحتها القطع

ثانيها

ثالثها

رابعها

سابعها

ثالث عشرها



للكوك الشرب منه بل يدعى القلبي بحكم المأكول الشرب وانما المتخرج اصله  
بالأخرى أو كرسبها بصله فطهرت أو طهرت بحكم ولو انما في أصله  
أو تيسر في غير ذلك ولم يخرج عن الاسم فذلك وان خرج عن الاسم خرج  
عن الحكم ولو خرج الاسم عما دأب بالجمع أو خرج بالجمع ثم ما دأب بالكسر خرج ثم ما د  
ولو شك في خروج الاسم أو يقع الحكم بخلافه فلهذا لا يخرج عن الاسم عما  
أخذ من الجواهر أنه بلغته على القام وأما الحكم مقصود على الجواهر من المذكور  
والمتخذ من العادات مع تمام المشاهدة بغيره وبيننا لا بأس به ما لم يدخل تحتها  
وكما هو الأصل والشريعة كما في ذلك بحكم مطلق استعماله ولو تفرقت أوصافه  
أو غلبت فمستلحقا أو تناول به أو بالزمن من أصله بطرا فاعلم ولو انما  
بفصله فمستلحقا ثم في ذلك لا يخرج من أصله ما هيته المأخوذة مع فصل الاستعمال فإ  
الحكم فيه البطالة والجاهل أو عالم الحكم يستلحق البطالة وما هو الموضوع  
والناسخ في الجواهر فلهذا هو كمال في الغصوب ولو علم في ذلك أنما هو من الأقسام  
ويخرج هذا في جود أبقاها الزمنية ولا تفرقها ولو علم في الجواهر من جهة القيمة  
ولو انما في جود القيمة في الخارج عن اسم الأقسام أجزاء الكون ولو ادعى في حال  
أصلها واستعمال الغصوب قد ما عليه وبيننا وبين جلد الميتة أو بين القيمة  
والدهنية فلهذا فيهم الأول في الثاني والثاني في الأول في المشتبه بالخصوص يجب  
اجتنابه وما بيننا وبينهم من الاسم لا يخرج عن أصله من الفاكهة أو غيرها فلهذا  
والله في الغصوب فيها ونسبها ونسبها لا بأس به بما كرهه ويجب اجتنابه  
وضع الغصوب حال الشرب بما وضع القيمة ولو تفرقت القيمة في هذا القسم القيم  
وهنا لا يجوز من هذا ولا رعايتها ولا يبعد أن لا يغيرها من التوافق والتمثيل لا  
تشرط الكسر والعام به مع كونها المتعلقة بالمادة دون القيمة فمعلوم

الغاصبي

الغاصبي فيها الشاقي ما أخذ من الجواهر كالجواهر ما كان من غير النقص  
فلهذا في التركيب وقومها من أكل النقص وغيره في أصلها في جميع ذروب  
الاستعمال وما كان يجب أن يكون من غير العيب أو من غير طاهر العين ولا يقبل  
التملكية كالسهم وان كان جلد طاهر ما بعد التفتيش وغيره أو يقبلها ولم يملك  
فلا يجوز التصرف به ما وجد الاستعمال في الشريعة استه المير كقيل كما ولا  
لكثرة وفيما عدى ذلك مما يذهب على استعماله مع استعمال المباشرة وطوبى له  
مع الدائم وعدمه فلا يجعل على ولو للعذر ذات لتفتيش الحوادث ولا يميز إن  
أولا كماله ولا يقلل من شأنه ولا يخطأ ولا يحد من شأنه ذلك ولو اعتدت الأشياء  
المأخوذة والنظائر لا تنفخ به لوقوع التهام أو لغيره أو لغيره أو لغيره أو لغيره  
كلاب أو في شأن أو غيرها أو للتوصل إلى فتن الجواهر ذات المؤدية وهو  
ليس به الاستعمال ولا جعله في الفاء فقد ما على الحقيقة ووضع فيه ما قد قيل يقتض  
بالعامهم لم يقتض لولم يقتض يقتض لو كان كماله فلهذا في ذلك وجعل الكيفية  
منه من دون انقطاع ولم يقتض في الشريعة لم يقتض في الاستعمال في ذلك  
من غير زيادة فإذا اطلع فمنازل من شيا يقتض من الكيفية كان المأخوذة طاهر والمأخوذة  
مجا كذا كان في ناو طاهر وكانت فيه منجاسة فلهذا في ذلك مع بقاها من الفماسة  
فيه وإذا أخذت مع المنفصل انعكس في الفاهات حكمه في جوانبه التفتيش في  
بطالان الوضوء والفصل وجد غير ذلك كما في الغصوب مع استعماله في ذلك لا يبعد إلا  
فقط في الجمع بالقيمة لا لفظة الأخيرة أو مع وجود القيمة وفي لولم في ذلك  
الصورة وجهه وكما وجدنا في بل السلي من الجواهر وما لم يعلم ما لم يبين  
على ذلك كبره علم سبق في الكفاية عليه ولا يبعد أن ما وجد في ذلك في كل من هذا  
أو في بل من الجواهر حاله وما وجد في ذلك في الكفاية ولم يعلم ما من هذا في ذلك

في سوق



حكوم نجاستها ولو نفاذ في السوق واليد قد تمت اليد والاعتماد وما وصل اليها  
 المسلمين وعليه انما الاستعمال باق نحو كانه كما لا يخفى عليه في هذه الحكمة كونه  
 النفاذ في اليد ثم السوق عليها او ما يؤول اليه من ذلك الكفايا كما لا يخفى  
 والغنا في غيره ولا ياتي به اذا اخذ من يد المسلمين او من سوقهم والظاهر  
 ان الاحتياط لاحتمال المنة في المحبوب والحق والادعاء والتكليف والعتاق  
 الهندية والذراعي المسكونة من خفة السلطان ومشار المسلمين وموارهم  
 والاخرى المنة وعليها افعالهم وما عدا الاستعمال في وجههم ونحوها لم  
 يعرف وجهان عنه ولو كانت في يد المسلم لكانت في يد غيره وعلم انه يظفر  
 القيمة بالذراعي او في يد الفاسق وعلم انه لا ياتي بالقيمة او في  
 يد الكافر يستعمله بعد اسلامه حكم عليها ان يكون له لا يكون له من جهة المنة  
 او في وجه الفاسق فلا يملكها الا بعد ان يسل الوضوء ويظفر الوضوء ولو وقع اتفاقا  
 لم يظفر وبذلك يفتي في عدم الخصومة وديا ولي يفتي في عدم النفاذ في الثالث  
 ما اخذ من الاشياء التي كانت في كنف المقتدر من ثوابها او ثوابها في ثوابها  
 ولا في ثوابها في ثوابها وهذه هي التي هي في ثوابها في ثوابها في ثوابها  
 عنها واخرى هي التي هي في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها  
 وان لم يجرم احوالها لبعض الوجوه فمحمدا الخمسة ثم الاربعة ثم الثلاثة ثم اثنان  
 الحر يتبع من جعل ثمانية ثوبا على الحصة او اثنا عشر ثوبا في ثوابها في ثوابها  
 بسبب كون كفايتها واما ما اخذ من الاراضي المحقة من كونه الكعبة والبيتين  
 او الحسينين او باقية الامم ثم انما اخذ من الاراضي المحقة من كونه الكعبة والبيتين  
 مستغفرا بالاعمال والشرع منها والمحرر فاصد ذلك او صعد بالذلك ففعله  
 ادخال النجاسة فيها ويجوز فيها عددا ما فيه في الحر او فادعته عند ما لم يجهل

ثلاث

هذا ذلك

بهاء ذلك بل تعدى بها الاستعمال لتمامه بقائه في الحرم من جهة الارض لا من جهة احواله على  
 منه فيه ومع ذلك يوجب عدم الارض الاحتكام وان كانت الاضحية في ذلك  
 عارضا لتمامه ووجهها اوجهها استيات ولو استشهد عليه او على غيره القصد  
 فلا يصح ان يلو استشهد عليها مستغفرا لا بقصد الاحتكام ثم انما في هذه القصة  
 اختلف تكليفها باختلاف قسدها واختلاف قصد الاحتكام والاستدلال في وجه  
 الاحتكام ومن استعمل شيئا من احواله لاحتكام الاحتكام بذلك القصد خارج عن  
 الارواح الاواني فما عدا ذلك لا يفتقر اليها واستعمالها باق نحو ان لا يجرى به  
 والماخوذة من يد اليهودي او من غيرهم انما اذا لم يجرى الاحتكام الاصابة  
 حكوم بطلانها في حق الادوية من الهياكل في ايدي الكفار والاعمال  
 ان يكون في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها  
 والادعاء ومن اخذ من النفاذ في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها  
 الشرب منه من دونه سوا الارض الاحتكام في ثوابها في ثوابها في ثوابها  
 مفضلا وفي ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها  
 الكمال في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها  
 يجمع اطلاق الاسم عليه من دونه اضافته ولا يصح ثبته وفيه صرف الاطلاق اليه  
 اذا جري وعفا وهو احد العناصر الاربع التي هي النعم الله على العباد واحكامه  
 البلاد ولا يجرى به العطشاته وجعلها في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها  
 وفيه قوام العبادات التي هي من ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها  
 هدايت والنجاسات اوانه اختلفت كانت اشياء في ثوابها في ثوابها في ثوابها  
 كما يقال ما في البراءة التي هي ما في السد وما في السد وما في السد وما في السد  
 الملح ونحوها ولا يظفر به احد من شئ من ما في احواله ولا يفتقر من الملاحظات  
 شئ من سواها في غير فرق ما بين ما في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها

الراجح

هذا الذي هو في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها في ثوابها







المنع وشك في انفسه انه ولو سأل عنه العيون او الابدان لو لم يعجزوا عن التفتوا  
 كما في الجارية ولا فرق فيه بين كونه متصفا بغيره او غير متصفا به ولو تفتي بعينه  
 فان قطع التفتي فهو لا يفتي بالتفتي والمنفصل والافتقار للتفتي دون غيره ولو كان  
 من يعجزوا مشبه او ان فصله من خارج غير عي عليه حكمه ويتألف به الستة وما  
 انفسه لقطع الجود بالتفتي ان اعتصم بالأكوية فهو معصوم ولا يفتي فيه  
 من الجارية كما في الجارية بعد انقضاء المائة وما كان بعد ثمانية عشر يوما  
 جوع منه انه لم يتصل بالمائة الاخرى ولو جازف واصل ولو كانت طاهرة لم يفتي  
 بقطع جوعه ويقتضي حكمه بغير هذه الثاني ما في الطهر بما يصدق عليه ذلك في  
 من غير فرق بين ما جوع منه وما لم يجوع ما يفتي من سمانه واحدة وسعاب  
 فكما في ما يشك في العتق وفيه كالأقربة والقطر بين وما يكون من الجوع  
 السماوية من بعض القطرات وما جوع من السماء ما جوع في الخيام المأخول  
 في بعض البيوت البنية عارضوس الجبال وما تقاتل من السقف بعد نفوذ في  
 انما فتران لم يدخل في جوع قوله ما في مادة فلا يفتي عليه حكمه ومنه الفصل عنه  
 النقا طر اصابه نجا استمع قلة نجسة ومن عاد وطهر من دونه ما جاع الى  
 مزج واذا جوع من شئ من الاطعمة فلا يفتي به معتصما بمادة السماء كما في الجارية  
 وما في الماء في بعض ما جوعه الاذخر انقطاعها كاتصاله بمادة السماء وانقطاعها  
 ولو تفتي في ما وقع على نجاسة الهين مع نقاء النقا طر فلا يفتي به ولو وقع  
 على ارض نجسة حكمه طهرها وطهر باطنها بما وصل اليه من رطوبة الماء المعتصم  
 وهو ما جوع لما اتصل به من الماء مسطحة لما وقع فيه معصوم ولا يفتي في التفتي ولو  
 تفتي معصوم من بعض ارضه في التفتي في فرق فيه بين الجارية وهذه وان كان انقطاعا  
 عليه احوط ولو علم التفتي في انقطاعه او بالعكس اعجز بالاستسقاء في الشك

الكتاب في ما  
 انقطع

اصابه

فصرد

في مدق الحرف عليه منزلة ما دام علم صدقه ولا يحتاج فيه ولا في سائر المعصومات  
 كما في عصر لا يفتي ولا يفتي في الجارية في غيرها ولا فرق فيه بين ما في الجارية  
 ستقامة وبين ما في هذه التفتي في الجارية في الستة المائة المعصوم بالانقطاع  
 باحد المياه المعصومة من ما جازى وما وصل او كثر فزاد وما بقي على القول  
 بغيره بالانقطاع بما ولو جوع اصل معصوم معدون من جهة الاضطرار مع عتق  
 العاصم فيما لا يشترط الوصال او صلا او عتق المعصوم عليه شرعا لا يشترط قيام  
 الاضطرار ولا يشترط ان يشهد بغيره بل بغيره بغيره ولو حصلت العتق في الجوع  
 سلم او اختلف في التفتي ما يشهد بعضهم العالي انقضاء دون العكس الحاصل  
 انه العالي والساوية في التفتي والمساوية في سقوط المعصوم ويقوم بعضها ببعض  
 وفيه في يفسر بعضها بعضا وكذا العالي قياسا بفعل بالساوية ذلك ولا يفعل لم  
 الصائل فيه شيئا على الاضطرار واذا كان في الجوع في شدة وان وجوه كما في الجوع  
 واذا كان مستقلا في ذلك كما في الجوع في الجوع اصل ولو ضعيفا عمدا او قهرا  
 على نحو ما في وما في التفتي الواصل من احداهما الاخرى فان كان على نحو التفتي في  
 فيما لا يفتي به ولا يفتي في التفتي في الماء بما مطر او جاز او كثر فان  
 مثلا على النقا طر الساق المعصوم به وطهر ايه كان متنجسا بغير التفتي او بغيره  
 والشك في جود الواصل بعد عدمه وفي عدمه بعلم به يرجع الى الاستسقاء  
 واذا انقطع جوع الجوارح بغيره في الجارة بغيره حكم الوصل وما في التفتي في  
 بالتفتي من المعصوم وغيره وزاد في الانقطاع بغيره تفتي في حكم العاصم بتفتي  
 المراجع الكرم والركد وفيه مجتاهد الاول في بيان معنى وهو في اللغة  
 مكبال مروف ويطلق لكل يروى نأ باقتلاعه من لابة ورجاوة ونقله وضقت و  
 ولضبطه في اللغة الماء والفتة وشرا طر فقام اذا حصل منه جوع الحكم فيه فلا يفتي

الكتاب في ما  
 انقطع

الكتاب في ما  
 انقطع











موتقة جادى عشرها مائة من سنو موضع نحوه فخرج احداهما من الملة فخرج  
لم يجر الحكم على غسالة ثمانى عشرها الا ان صاحب سنو فخرج قد من هتلك  
عوضه باسم الله تعالى او شئ من القربان مكتوبين بها خاتمة سلا وقصد لها انها  
وانما استولى سبق الماء على اليد واستقر الرأى على الحق حتى يعلو عدم زيادة الوتر  
بالاستيلاء واستمر الرهن وعدم انقطاعه فلا وجه له وفيه فتن على الاستيلاء ذكره  
وانشاءه مغرور وكبره وفي سنة الفتح والحق والوجدان كذا من حاشي الجرح في  
الامر الاستيلاء كالحاشي في سنة العفو عن الذما ولا فرق بين ان يتولى الضامن نفسه  
ان يتولى غيره ولا فرق بين ان يتولى المملوك او غيره وفيه من معصية او جرح الاضلال  
الى ما جعل الاضلال او ينجى من الاضلال ويقتل الاضلال او ينجى من الاضلال او ينجى  
ويجوز ان ينجى من الاضلال او ينجى من الاضلال او ينجى من الاضلال او ينجى من الاضلال  
ولذلك الاستيلاء المأثور لم ينعج الشرايطم بتقوى الحكم سلاهما ما كانا الحكم والظاهر ان  
الانبار لصفته الحاشية في طهارة او ثباته واستراوته على ان ينجى من الاضلال او ينجى من الاضلال  
حكم الجادى وبذلك حكم الحاكم وكذا كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا  
فجسرة وغسالة ثمانى مائة من حاشي على سطره او ينجى من الاضلال او ينجى من الاضلال  
حينئذ وغى هذان اعتبارا بالنظر في عيشه ما وما وضعت حياضه كوضع حياضه  
في حياضه ما يجرى في حياضه فان كان حوضه بغيرها واصل سابقا وما دون بعد  
وضع الماء ولو ضعيفه على ما استلزم وكذا كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا  
كان احدهما فقط كذا اعتصم الاخرية عن دائر كل مجتبا لا ينجى من الاضلال او ينجى من الاضلال  
ما يقطع عن الوصل فالجواب نعمي بخاسته ولو وصلت كوتير من فوجها حكم بها حكم  
الماء الواحد ما يكون فاطع ومع اعتدلا في السطحين علوا قيا نيلان التسري والتساقط  
ان كانت العصرة للاعلى اعتصم بها الاستيلاء دام الاتصال فان انقطع انقطعت  
واذا عادت

سبحا

واذا عادت والاعلى في حق الاستيلاء رافع دافع لكم ما عدى النقيض وان كانت  
العصرة للاستيلاء دون الاعلى لم ترفع عن الاعلى ولم ترفع وان كان العصرة للنجوى  
دون الاحكام اعتصم الاستيلاء بالاستيلاء في اعتصام الاستيلاء بالاعلى قوة ولو علم  
اصابة النقيض استراوته على النقيض فما كان بغيره وبغيره العاصم واصل ما بهام النقيض  
انما حاشي النقيض والقطع بين النقيضات مع جعلها تاريخا وتاريخا العاصم على  
الاخرى ولو لم يزل الاستيلاء القليل ولم يزل بهام بوضعه لاهو من على عصبه ولا  
طلع على استيلاء لسانين بوجهه او غير الطهارة ويقتصر النقيض على كونه  
واجبات وعند ويات ويكوهات ويجهلها في ثلثة مقامات وامكانات...  
الاول الواجب وهو الاول جليو النظر والنسب عن عرياما في نوبى الماشرك  
الادمام وغى لادمام اهل الاسلام وغى اهل الاسلام من الذكور الاناس  
سوى من لم يبلغ خمس سنين والاحوط الثلث وسوى غيرها من كل النسل  
سوى الذكور والذكور والملك والمملوك ما لم تكن غلبة الحيلة لعل لم يزل  
في تحليل الجماع او النكاح ويخصيه ما دون تحميمه غيها عن الاستيلاء في النظر  
من غاقل وغى صغيره ويكي ويقيى استناده الى الثلث سنين والذكى  
واحدة للمسوح وللذكور للسلوع الذكور والخسبون وثلاثان للمرأة ومقطوع  
احدها من الذكور وكلمها من الحشيش وثلاث كذا ومقطوع احدها من الحشيش  
واربعة الحشيش وان علمت ذكورها الا ان المداومة النكاح على النكاح  
القصورة على الاخرى ولا يخلو من فقد حياضها او لم وغاقله يخرج من ثقب  
او ثقبين او من فم العيانا الله تعالى فلا عورة له ولا ستر عليه ويحتمل ان يأت  
المكان عوضا للحسين وعوضا للمصلوحتين من عن غاقله لارة البدن المثلث الحشيش  
الممثل والمسوح قاعد على الوجه والكفين والفقير من قاعد الجواراة ونحوه

وصعد  
الشيخ  
طوبى











الثالث  
في مكرهااته

على عاه لا لانه اذ اود ونفقت له لا كذا في قلوبهم وغسل ثقليل الغسل عند منبشرة  
غسلوا ما صوات العلة اصوله الملائكة الموكلة اليه في ذلك من قاتلها في الملائكة  
ثم بعد الفراغ من الحساب والالتفات في القدر ليل الشياطين يكون في الظاهر في المحققين  
الداخل في الجحيم لا يغير ذلك من الملاحظات الملائكة فيكون هاتين وهاتين  
اسرعه منها اذ ما نه لغيره اذ اذ تحيط الحكم ومنها ان يكون بلا غير من دعوله  
مع احد الناطق على عدم كذا سيما اذ اذ دخل الماء واغتسل ومنها ان يبتدئ بالسلام  
لم يكن عليه من مكره كانه لا في موضع الحق من الناس في مكره في مكرهات بل سائر  
العلم ومنها ان يكون له في الملائكة في الملائكة كما في الاذن للمعاصي الا انهم وليس  
التياب الراف والظواهرات الجميع كخشيته حصول العار من استعلاء الملائكة  
والعناد والغبية او التمسح بالبالا والاستماع والتمسح بالان في عورة الغي في  
المعصية ومنها دخول في الرقيق وعلى المهرج والبطنة ومنها دخول في الدرع والدرع  
وبالعلم ومنها ان يستلزم على القدر والاضطراب على احوال الجاني ومنها ان يخلو في  
ومنها ان يكون له في الملائكة في مكرهات الوجه ومنها غسل الرأس بطين من مكرهات  
بالغربة ويعود في الدنيا لمزعم النبي لا يتصلوا به في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
فان مكرهات في الملائكة ويذهب في الغي ومنها غسل الرأس بطين في مكرهات في مكرهات  
وقد يذهب في الغي ومنها ان يكون له في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
الاجزاء وفي الجيوب في الجيوب في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
صلى الله عليه وآله وسلم في نفسه لانه يصدق له في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
من ان من فعل ذلك فاصابه العور في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
ومنها شرب الماء البارد فانه يفسد المعدة كشره في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
وتقع المجرى في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات

في التلويح  
في التلويح  
في التلويح  
في التلويح

التشبيك  
استجاب

في التلويح في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
وغيبها تحت البير من تحت شعر الرأس في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
الحسن من كراهة كسوة الله فاكوموه والظن في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
التشبيك في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
او في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
ويجوز المجاهرة ويؤيد في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
فالمجهر في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
يشد الامراض في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
المجابهات من مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
ويطرح الذر ومن الدماغ ويطلق المارة في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
من الصم ويذهب في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
الفقر في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
على الصم في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
مرة من تحت وسبعاه في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
لحم في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
ويقول في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
يستحب في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
الشعر في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
ونكاح الامام في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات  
ويجوز في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات في مكرهات

صدي

في التلويح







عاج  
خامسها  
دولت الاسلام

سازمان



من القول الاستيعاب بعد النظر في المقامات الاولى في علمه من  
الابواب التي هي في علمه بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
الابواب التي هي في علمه بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
وما ورد من القول في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
واختلاف العلم بالمادة في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
البناء الاقل وعلى الاكثر كما يظهر في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
الاختلاف في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
القطع فانه يبين على القول في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
مع اعتصامها بالمادة واذا خرج منها كذا في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
اذا كان كذا واحدا في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
بأنها حقت عليه اسم خرج عن الاعتصام وانما اذا استعمل على انها وسامت كذا  
فخرجت عن الاسم اعتصم ما لم يولد حرف كان فيه ما ذكر في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
الاسم ذهب عنه من لو كان كذا في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
ما لم يكن كذا في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
او يقطع اعني كانت كذا في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
حرفت عين ويحذف الجاري حقت دخلت في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
عين في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
اذا رجعت مادتها في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
تسحق وتسحق في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
فيها مع بقا المادة تسحق في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
اذا وقع فيها مع البقاء المادة تسحق في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
فلما خرج في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
كان

كانت معتقدا ما لم ينفذ له مادة في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
المستحق كفاية والقول بالوجوب كذا في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
او القوي وادرس وطبق في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
كما اخرج في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
او ما كان في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
او ان كان في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
او ان كان في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
واختلاف العلم بالمادة في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
وهو يتشبه في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
ودم التفاسير الاستقامة والبعث في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
الاختلاف في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
والعلم في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
فلا يخفى في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
المطلب في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
اشبهها ويرى في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
نوع سبعين في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
الذي في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
الطلب في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
اللبنة في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
نوع اربعين في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
والكلب وشبهه في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه  
البول والعذرة في العلم بالمادة وفيها من هو في علمه بالمادة في علمه

بهم

كتاب  
الابواب

ما ينفذ له الكو

ما ينفذ له الكو

ما ينفذ له الكو



له  
ما ينسج خمسة  
ما ينسج لثلاثة  
ما ينسج له دلو

ففي نفسه او بالنسبة الى الكلي الذي كان في الطور الوعا والقليل ما سيجي ان  
سبعة ملوت كبا والبطون الحامدة والنعامة وما بينهما والفاضة مع النسخ او الا  
نقطة وحوال الصبي الذي اكل الطعام واعتسا الحنينة او حتى دخوله وضو الكلب  
وفوجبه عاشرها فوج خمسة لثلاثة في الدجاج الحلال واحد عشرها  
فوج دلو العصفور ثلثة لثلاثة مع عدم النسخ والانتفاع والحمية والبطون  
والوزيرة تاتي عشوها فوج دلو العصفور وشبهه ودلو الترسيع في الحوي  
ومن اراد حصول الاطعمين ان يعلم ان كان الجمع بين الاحياء لا بالي الى  
على الذئب فيلعبون النفا من اذ كره في الاختلاف والتميم بنوا فانه يعلم من انهما  
طريق الجمع بينهما بالاطعمين فيفسخا فيصوبيا فيهما من الجمع وفي طلق وقوم في  
عشوي وفي قطا انه ثلثون وليس هذا التفصيل والفتاوي في البهي  
فوج الماكة وفيه فوج كرم مائة في الحوي فيسج الجمع فوج دلو وفي فوج  
عشوي وفي صوت الكلب فيسج الجمع ودلو وفي طلق الوقوع من غير تفصيل  
بموت او صولة فوج الجمع وفي صوت دلو في طلق الوقوع وفي صوت خمسة  
دلو وفي الدسم وقطرة منه ثلثون دلو وفي طلق الدم عشوي وفي دم النسا  
ما بين الثلثين والاربعين وفي دم من فوج الحامة والذئب ولا يفسخ  
وفي الطيور المذبح دلو وفي البول مع الاطلاق في قطرة منه ثلثون دلو وفي  
مصبوبا وفي البول الصبي فوج الجمع وفيه سبع دلو وفي حوال النظيم ولو واحد وفي  
بول لوطيل رجوت وفي قطرات البول من غيرة دلو وفي السرا الى الاصل  
متواقة في البول لا تسايع فوج لار رجوت دلو وفي الميتة مطلقة عشوي وفي  
بالرج عشوي وفي كاصفة لم يفسخ عشوة دلو وفيها اصبفت مائة دلو وفي السنون  
سبعة دلو وفيه عشوي او ثلثون او رجوت وفيه خمسة دلو وفي الحوي دلو

وز الدجاجة

وفي الدجاجة سبعة دلو وفيه خمسة دلو وفي طلق الدلا لثلاثة دلو وفيه وفي الطيور  
سبعة دلو وفيه خمسة دلو وفي طلق الدلا وفي طلق ساهم ابيض ثلثة دلو  
وفي تفصيل سبع دلو وفيه العيا مع التفصيل ولو واحد وفي الساة عشوة دلو وفيها  
سبعة دلو وفي صوت الفارة فوج جمع الماء وفي جمع الماء وفيه دلو وفي سبعة  
دلو وفي ثلثة دلو وارجوت دلو وفي المذقة في سبعة دلو وفي التفصيل في الماء وفيه  
الرج والالتصير ثم ما بين من الاحياء عدم في الزايد ما يقع فيها مائة دلو في كبريت  
الخصوي سيات التي اوز ناه مع ان تصغيرها بها بابا كيو في العا مائة منها  
توالم في الطيور المذبح يقع في البوي دلو وما سوى ذلك ما يقع في البوي في ثلثة  
الانسان ينسج له رجوت دلو واذا قد العصفور ينسج له دلو واحد فيكون ما بينهما  
على النسة وهذا لارجام شاهد على النسا مع التام ومنها في الطيور وفي البهي وفيه  
البول والذئب في البول الدواب وارجوتها ورجوت الكلاب ارجوت دلو وفي حوي  
ثلثون وفيه كانت مائة وفيه ما يفيد سهولة الجمع من الجاسات على النسخ وكما  
انه اذا سقطت في البوي اربعة صغيرة فوج منها سبع دلو ومنها ثلثة دلو وفيه فوج الما  
كله وفيها فيما يقع في البوي ما بين الفارة والسنون الما لثلاثة سبع دلو وفيها في  
حتى يبلغ الحمار الجرافا الكرم مائة واذا قد يقع في الحصفور دلو واحد وفيها في الكلب  
وشبهه يقع في البوي في ثلثة عشوي او ثلثون وفيها ان كانت الواقعة ستون او  
الرج في ثلثون وارجوت منها في الفارة واربعا منها فوج في البوي سبع دلو  
ومنها في الدجاجة وشلها بموت في البوي فيسج لها دلو واحد وانه كان شاة وما  
اشبهها فتسعدا عشوة فانه اعطيت الاطعمية في جميع ما ذكرناه وتاملت في  
الاشد والاكث في الجمع اضعف من الاضعف والافا اذ اء وافرا وتاملت في  
هذه العونا الموقدة في كمال الساعات وكذا البهائم وفي بيرة اهلها الام







ساجد

21

Not

10

۱۰۰

عفی

رابع شصت

20

سادک شریف

فان عسى

2.

حسن، ون

١٤٥٠

157

366

صلوات اللہ علیہ

11. 11. 11. 11. 11.







عروة  
الصلوة

1000

تجارت

کتاب







الضعيف إذ أصله فليس له الانتفاع بالملقاة أو القرف ويجوز له الحكم والإجازة أو المباشرة  
 والإكراهات لأحد ما بينهما ويجوز له التهود ويجوز له الشك والتملؤة وصلوة المراقبة  
 على استكمال نسبة الإلهام والواجب أن يكون من المبرور والفقير المحض أو المخلو  
 بفناء لا يذله فليس له المخلو وصلوة الذكوان بل يذله والمخلف في الخمس  
 فيما جاعته ملبس سلاله ويجوز له حضوره وأجازة العلم أو الإجازة ما لم يثبت علمه  
 سم ولا مخلف أو يشد ولا كفاً في بيع وعما يبيع ويرجع والقرف ومضطره المبرور  
 والمبطون ولا موقوفاً فإلحاقه بمخلفه المستأجرة ولا مقلد له في العلم أو في  
 لا يستأجره بل يخذل عليه الغصب فيها ويدخل فيها الحرام والرد أو قبول العاقبة  
 والقنطرة وما يوضع فيه القدم ويجوز من النخيل ولا يثنى العور يثبت وفي  
 العور يثبت والأولع والسناء أو الوحدة فيما ذكره ذلك والعبيد في المصالح ومقتل  
 كونه المدار على عورة الرجل والدة العزادة ومع التقطع والزيادة في دفعه بالحق  
 والمدار في مخرج على حاله كذا في الوسط وأجاز كونه عام أو في السائر في الملبس  
 حريماً بالآلة العنق مع السائر بمقدار عورة النسبة إلى العنق أو مع  
 ختلاؤه بالآلة والسجدة والعنق يثبت حكمه باختلاف الإجازة والصلوة والعلوية  
 المتروكة سوى الإجازة والعلوية من الخبز وجود في الملبس والمقدم سوى  
 لعدم سعة لا حرفة ولا رقتة مع بقائه على حاله لا مع فرقه لا يفرقه بأدخال  
 عورته بجلوه أو بالعكس لو أنى لم يلبس وأدناه على ما أذن سائر أو ما سلك  
 أو بوجوبه في المقطوع به أو التماس بوجوه العار أو بوجوه ولو خلت أو رجع بالعد  
 والإكراهة ومع التعادل بالحق للطرف والأشياء تؤخذ بقول الملبس والرجل  
 التافؤ عاذاً من أجمع مثلاً في أشكاله أو أفرق بين الذي لا يفرق بين الذي  
 ويكون أضراراً صلباً في دفعه من عدم استعماله السلم والقنطرة يجوز له الحس  
 والحسوة ولو لم يسلطوا على الرجل من وفرة ولو كانت تحتها القسط أو التراف

حالة الصلوة

حال الا باسوداد على الشكال وليس به في الصلوة ان يحرم عليه استقبال المصلي من وضوء  
ملائكة البوابة الخائفة والصلوة بعد اذبة واستودعته ولو كان في الاشياء وكان وجهه  
واحد وانما الصلوة وغرض الصلوة ونحوها الحجة الى ان الله يقطع على كل الصلوة  
تزيينهم وانما عباد الله الخاضعون ان لا يكون كلاً واحداً نفساً الخاضعون شعر الخلب  
والخوف وفي غيبة الخوف قلة من بد العلو وحده من جهة الخاضعة كغير الكافر  
وحده قوي والآخرى خلا فيه بل لا خلو تحت عموه والآخرى كماله في الكافر وكذا  
ما كان من الحق من ما كثر وبنيوه ولا يفتقر الى حق من التماسات والالتفات الى  
المتكبر بل ردة او وحات قد وضع الاحكام او كثر ما يحلف منه من قبل الله  
النافع من الله جميع البغاي الصلوة من ثمانية واربعة الى الصلوة من اربعة واربعة  
الطريق ولا خلاف في ذلك فيقول عبد الملك بن ميمون ان حجة الاوليت وانما في  
نفسه هو كما مر واما في الكلام في قوله في شرط ان يكون من طاهر العاينين  
غنى الدماء والتفكر من ما كثر اللهم من الحيوان او طاهر التماسه في اقامة الصلوة  
به وحده من طاهر العينين ونحوها من الانسان وما نزل من الحيوان من امو  
معتاد او من كماله في من حجة او من طاهر العينين ونحوها من الحيوان من امو  
السلطان الكائن قبل الامن والوجود في الدنيا مع جميع الشرايط او من الجرح والمرض  
مع الشر وطبالب التماسه من الجرح والمرض او من التماسه من التماسه من طاهر او من  
الغائسة في قوله من التماسه من على الامن في التماسه من التماسه من التماسه من  
بحرته او لا فسر تحت قد عيه او لا وقد تم الفصل في اقامة الصلوة في الاماكن  
ولو وجد من الماء ما يغني في طهارة التماسه وابدن فيها بعد الوضوء او لا فسر  
قد تم الوسطان احتياطاً ولا سيما في الاماكن التي فيها وادى من طهارة ما يتوجه  
اليه التماسه من وجهه واحد كذا في التماسه او من وجهه كل منهن او كل التماسه من طاهر

ودم الخاضعين اود ارباب دى الجحيم كما فى القسوس وبن دى ثلث اذ اذ  
 خلفا سبتين اوس حيوان صبحو العيون اوى ثلث ارج كما اذ اكلها وبن ارباب  
 حيوان ميت بنو العيون اوس نقديم اخينو فى الخى والقطيع وبن ارج ماس الثلثة  
 وقدم المتعصب دماء العاين عاى الجلس الحكيمة وبن الجلس الجلس الحكيمة على  
 خفيها وكنو هامل عليها وبن اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 النى حيايت ومع النساء يديون على النى وبن اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 او بعضه على النى وبن اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 مع الاول والعشرون ص قويم وبن اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 اعداد الاحوط النوى وبن اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 وهذا اجماع مفتوح لاحيا فى اى اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 فى العادة لى طوا اعداد وبن اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 اذ اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 جلد ميت بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 ولا بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 ولم يث لدم حلو الحية فيه وبن اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 مع حلو الحية على رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 والكمى اتم به النوى ولا اتم وبن اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 الخاتم والملة والحى ليل لى اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 وقعت من اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على  
 له ولا اتم لى ميتة وبن اذ اوى بنو رهاو وبن ارج ماس الجلس الحكيمة على

کوتا

[illegible]



الكساح

الكساح

ولودا والصغرى في قتل الرثة بمن وضع على العور يمين وعلى غيرهما قدم وصغرى  
عليها اولوب رطب سمي منه بقر الثوب ويقوم سحرها على الارواح لم يضر في حكم  
الاستعارة في الصلوة لم يكن يكره لو ادركت اللحية المتعري تعين الشاى والمرار  
فانبات هذه الفروع على القاعدة المحيطة بالفرق الكساح ان لا يكون حراما  
من جهة خصوص الذي كان يكره لرجال النساء وبالعكس لبيان الشهوة البالغة  
حد التقوى الفصيحة والمخالفة كما عرفت لمصلحة التبرع بوجه من الوجه  
لا تقيح به الصلوة على الاقوى الكساح ان لا يكون من حيوان غير البنية  
لذلك لا يجوز ان لا يكون حراما لالتكثير وعدم ما بالاصل وما العارض لو طوي بجلالة  
لم يتعقبا استباحته او شره بل من خيرة يتولد منه نبات لهم واستبداد عظم  
بريت او جرب ذي نفس لا لا في نفسها في جرح قوي من حلد سحر وعوى  
سبح ويزيد في صوته وشره ويكرهها جعلت لباسا وجوز ليا لها التصق  
منها ومن الوطيات بالثوب او بالبدن من بول او فاضل او دم ولو في مقام  
العضوف هذا اوعى اوصاف او يمتد او يفرج او يدع عين الى عيها الى الوجه  
دونه ما كان من الشاة من نفس او من عوى او من عوى ذي كرم كنوس  
وجوز في خضفها وعقرب وود وديك وقراد وقراد وقراد وهكذا  
فلا يكره بالنتج والعسل ونحوه فيقيد اطلاق جواز التكثير في الخيل بل هو فيها  
بعضه النجس من الشاة على ذلك وما كان من كرمه التهم في الحلال وساحر في  
الحلال منه والحرم كالبول والرقود سواء ولو يكون حال التبرع وضحي  
او بالاحسب في الدار على حال الخروج وما كان من الحيوان في صلبه غير كرم  
التهم او البعاضه فلا هو الا في التفرغ فضلا عن النفس بطلان في التهم والافضل  
فلا يكون وهذا شرط وجوبه في صلبه عام الحكم وبجاهد وعالم الوضوح وحله  
والخاف والناظر

الكساح

المانع او بالثياب بالنوع او بالتصغير لا يكره ما عدا بين الفصية والفتحة و  
الحرة والبيضة وعدم المأكولة والمفيدة مع العبيدة وذلك لانتفاء او وضوح  
بعضها وجب ونحو الساق ثم يتفرق بقية الجمع للصفات على بعضها ويجوز  
فتصاص الفرق من على انك حصة من العبيدة وما قد سعة ولو كان في  
المنوع من ليس بالقطع احتمل وجوبه ما لم يزد من ضرر الماء العلى مثل  
هذا في التقيحات بجده ما ينفذ فيه المساحة في ذلك التمر له في كلام الامام  
وخلو الابات وكما انكره من المذكورات بغير التبرع عنه الا ما علق باكثر  
الغاسات ونحوه في الغار والذات ونحوها مع استلزام العلو في حكم ما علق  
عنها وشتر كساح اوضاع الذبذبة الاصل في الفصية على اللبس وكونه الا  
تصال في الحلق في لسان الحوي الذي هو المتعدي للبراء الاتصال في غير ذلك  
الحكم والماحق جلد الميتة بعد القسمة لا يخلو من قرب ويستوفى عام الحكم  
بالوضوح والحكم والذات فيها على الغصون في التفرغ غير الساق فان التفرغ  
فيها اقل من الساق وقيل بالفرق في الناس في عين العام بالوقت خارج في جلد  
ولا يقضي بغيره في الجمع في عدم الاتصال في الجبي على الساق في قوله لم يثبت  
سئل عن الرجل يتولى في الصلوة في يده اكلان يابسا به فليكن به  
الاول شاة او الداء من ثيابه الماء وعلل الفرق لعل ذلك في قطع التفرغ  
في النجاسة وقد يجرى بها غيرهما الكساح في يده المستحكة يسمى الصلوة با  
القائمة والتقدم في جلد الميتة او في ذات الصلوة بجلدها عند اقل من صلو  
ولا كذا لا يصح في الصلوة من يكره غيره لا تخرج من تحت رداءه من يكره  
للتسوية به ونحوه من يكره غيره في الصلوة بغيره وهو الحوي والياف  
الصبيان فيه سواد وبياض في ثوبه من الدين والتحل والبركة والعارى الذي لا يلبس

او عنده

الحز

الكساح

والخاف والناسخ والحنا واما الجبور فيقوى جواز صلاته ولو اضطر الى العيب  
لمز او بوجده صلاته فيه ولو ادركت العوارى بالثوب في ذلك الوقت وجب اقامته  
بنفسه او بغيره المانع من حضوره فذلك او بغيره بذلك حوالا وصلا وسبحا او قبل  
التبرع به الدواب هذه الاربعة تنقض التبرع بها في الصلوة على الثياب  
والاداب ثم الغنائم والتمود كان من سوي يلبسها في حيزه وقد اختلف في  
ومات الاحباب في تحقيق حقيقة في ذلك كماله في احدى سبعين في  
التي وياوى الى الماء وفي غيرها اخرى وامة يخرج من الماء او فاضل من الماء فانا  
فقدت الماء ففقدت مات وقيل هو القندس لو كان في البيت والاذى ويجب  
وقيل وبسبب التبرع وهو من وقيل في اية صغرى وشبهه الخلية في غير  
وتنزل بالجر لها ويرجع من ثيابها وتبقى في غير ذلك والظاهر ان المراد  
على ما يرد اوله اطلاق لاسم من الثياب والشكوك فيه في ثياب الصلوة  
فيه وقد حرمت احكام الغاسات منفصلا **الكساح** ان لا يكون مائعا  
بعضه او اجبات كالمانع عن التبرع لضعفه وعظمه او سلا من اصيله  
او نحوها من الاثبات بجعل الواجبات ككثير من عيها في الامرين او عامة او في  
تسعة في الجبهة والتمام او ثياب ينعاه القرائة في ذلك ولو اضطر الى التبرع  
من الاوان كان المقدم على الجميع المتعدي او نحوها من الحرام وشبهه وبما لا يكره  
والذهب لا يكره والمشيئة ولا يكره كرمه كرمه من طائر العين مساوات  
تقديم الاخرين والحاصل ان اذا كانت الاوان قد تم الاستدلال على ذلك  
جمع على غيره ومع تعارض الشدة والجمع يؤخذ بالبيان وان اختلفت  
الاوان من كل نوع لم يضر فيها الاكل والعبيدة والحكمة وقيل في الثياب

او عنده من يلبس بعضه البذات او يضع على عاتقه شيئا او يوصلا او يغطا وكما ان  
اوسع او غلط كات او لا يكره من جلد الميتة في الصلوة او لا يكره  
على العارفين او من التبرع على العار والواحد في الحش والاشكال اذا كان  
وجهه ووجهه بغير الثوب وان كانت بالغا في الثوب واخيرا التبرع من الشهادة  
ولا يصح بغيره المتعدي لغير الثوب ولا يكره البياض في الثوب في التفرغ نصف  
الساق الى الحصى في ميات الكراهات بكونه الشهادة بغيره في حكم حله  
واقته من كراهة ما لا يكره مع وصلته باللبس الى ما لا يكره وبالثياب السوداء التي  
بينها وبين البياض الا ان يلبسها في حاله ما لم يكن ابيض وموعدة ان يلبسها  
للبس الا في حاله ما لم يكن ابيض وموعدة ان يلبسها في حاله ما لم يكن ابيض  
والكساء وكذا استند السوا استند الكراهة والمفيدة وتخرج الكراهة على  
مقدار التفرغ ولا تفرغ في التفرغ خصوصا الامام وليد في التفرغ  
العصم المشيع المذموم واسطة الاثبات في ثياب التفرغ وهو على ما قيل  
خال الثوب تحت الجناح وجعله على كذا واحد وقيل ان تملك ثوبه ولا يفرغ منه  
جانبه وقيل ان يملك جسده بغيره على ثوبه مشعلا الحرام بالكتف وهو ان يرد  
انكاس من قبل يمينه على يده اليسرى وعاتقه الا يمشي بغيره في حاله ما لم يكن ابيض  
يد اليمن وجانبه الا يمشي بغيره على ثوبه المشعلا في حاله ما لم يكن ابيض  
فيقول لا يكره ولا يكره في نسبة القول الى الثياب او في ثوبه في ثوب واحد  
عليه بغيره ثم يفرغ من احد جانبيه فيضعه على كتفه في ثوبه بغيره وقيل في  
ذلك ويذكر في العمل على الجميع الا في ذات ولات التفرغ في ارباب الاشياء و  
ليسوا في حاله الا في ذات ولا يكره في التفرغ من التفرغ من التفرغ من التفرغ  
في الجواز والذبح من غير طاعة له حكم نفسه واساق الجف لا كراهة فيه

الكساح

الكساح







على شبه الباب ولا سقطت بيوتهم ولا كسرت سبلهم ولا داهت قلوبهم ولا كثر البهائم  
او سقطت السبلات ونهت اسبح الاله واليه المدا واليه المدا واليه المدا واليه المدا واليه المدا  
وتنهت اسبح الاله ونهت اسبح الاله ونهت اسبح الاله ونهت اسبح الاله ونهت اسبح الاله  
مع لوزم الغم والغم لهم لا يكره الوهاب ان يترك ذلك وهذا القليل لا يدرى  
للمعوس ولا يعرف الحضور وهذا القليل لا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى  
الشك لا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى  
والغمام ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى  
علم لنفسه ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى ولا يدرى  
وطوف عينه الكفاية او طوف عينه الكفاية او طوف عينه الكفاية او طوف عينه الكفاية  
ابن الحسين ع وادرك على نفسه ما على الخلفه قد ارجع اصليج كانه في الدنيا  
حيث يتم علمه والظاهر ان الحق كنهه في خصوصيات الطيف الواحد او بالافراد  
والفاسد والظاهر استحقاق البصير كما روى انه كانت على الملاكة يوم بدر  
تجمع ابو الحسن ع بالبيان في الاطراف السورة فقامت بها النبي ع وكبره القادر  
لوجهه بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
يلبسها او لها فان كانت له من يدي شي هو فليس هو طوبى له كان الصفاء  
يلبسها او يكره تصديقها في حقها وجعلها صفة فانه اذا ظهر الفلاس  
التي كنهه في الاطراف السورة في الاطراف السورة في الاطراف السورة في الاطراف السورة  
القد بين والظاهر انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
فانه اذا بين اخذها ابراهيم ع ومنه النبي ع من اخذها فلا يدرى بها  
استحقاقها على ارواثة البدر وعرة على الصفاة والظاهر انما لا تدرى بالاداء

سبحك يا  
الاه

الناس

القدس  
ملايك

فعلنا في هذا من انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
فلكل من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
البر من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
يد من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
ليقل بجفلة السراويل يا رسول الله ما هو اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
انما الاجادة القادرة على كيد العدو ورواية في سورة البقرة فقه الذين رزاقه  
لاجر الاجاهان ظهور اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
واذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
ليقال ملاك ولد او صغر او بين لينا اسود والى العبد ما وعى انصاره  
في السورة ثلث قصصا ليعلم الدبر لثقة الذكر وثقة العبد ومنه النبي ع  
وان ما حمله لا يدرى انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
عند الجاهل ولا يدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
المنع بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
الجنة ويكره عفا الشراك والى التوراة فان من سبها لم يعلم بها او عفا  
يحمل من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
الرجلين واليه المدا من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
فمروءة واليه المدا من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
ليخر من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
اذا راد صليح اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
لأنها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
فليجول اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها

اخضر  
سبحك

كلام من فوجت يرفع

الرفا  
الان

من انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
الاسود لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
حذروا من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
ملايك لا يدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
الوجه من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
في السورة بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
وان يكون الفقه ليس هو من العقيق في الفقه انما لا تدرى بالاداء  
الحلج ولا يدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
الفقه المكون وهو صليح او الوهابية والوهابية والوهابية والوهابية  
الجنة وان يكون من العقيق لاداءه او لاداءه او لاداءه او لاداءه  
فمن تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
من جميع انواع البلاة وانما السطوات الجاهل من كل بلاة الانسانية  
ويستحق استعصامه في السورة من رغبة وعند الخوف العترة والاداء او العقيق  
لا يدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
امن من البلاة ومن تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
مليتة المتورع لا يدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
او من الباقوت لا يدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
لاستعصامه ولا يدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
تفقه كنهه في السورة انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
عليه وقال الله ان لا يدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء

الاصابع  
ملايك

تسبحون  
نوح  
موسى

خا من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
العترة فيه سبوعون صلو او صلو او صلو او صلو او صلو او صلو او صلو او صلو  
المتعددة والى اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
وسول الله او اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
الذي امر به ليس تكون النار عليه بود او سلا ما لا الله الا الله فقه رسول الله  
لا حول الا قوة الا الله فقهت امر على الله استندت فقه على الله صليح  
او اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
الحق بكلماته او اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
من اجله وورده في لونه فقامت امرات النقيض فقه ما ذكر وهو من لونه فقه  
الحق فقه ومن الصادق ع كنهه في اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
استغفر الله ان من الفقه لاداءه او لاداءه او لاداءه او لاداءه او لاداءه او لاداءه  
او اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
الله بالنع امر او اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها من اخذها  
الله الا الله الملك الحق المبين والفيض من الله الملك الحق المبين والمحمد والي القضي  
الغرة الله صليح والعقيق ثلثة اسطر ما شاء الله لا قوة الا الله استغفر الله  
فقامت الباقوت امرات الحق لله فقامت الباقوت امرات الحق لله فقامت الباقوت امرات الحق لله  
الحق فقامت الباقوت امرات الحق لله فقامت الباقوت امرات الحق لله فقامت الباقوت امرات الحق لله  
عبد ذلك ويكره الفقه بالاسباب والوسطى ترك الفقه في كل وقت ولا يدرى  
الحق فقامت الباقوت امرات الحق لله فقامت الباقوت امرات الحق لله فقامت الباقوت امرات الحق لله  
افقر من ديب الخيل ولا يدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
الذهب والفقه ويكره الحق بالاداء انما لا تدرى بالاداء انما لا تدرى بالاداء  
مطلقا سوى الذهب فانه يحرم فقه الرجال فيه ثم اوصى النقاد فوجت سبحك











طهارة

2

قوله الفاسدة ولا يفسد من الحماة ولا يفسد من الحماة على الحماة وان كان في مسجد  
ظاهر لم يفسد ولود ارباب الفتن وان ضعفوا الفتن وان قوى تخفيهم مع زواله  
العين مسجد على الفتن ولود ارباب اعداء الفاسات والفتن قد اقام الفتن على  
الشديد والقليل على الكثرة المتعلقين بالجمعة في التوجه على التعلق بالامانة  
والالتصديق على الشاوي الى الدين والالتصديق على الشاوي الى الدين والالتصديق  
على الشاوي وهذا وقد اقدم الفقيه على ما يقع التوجه عليه الا انه لا يقصد الاستقلال  
على المصوب مع الامانة والمجاهدة والثاني هو ما يقع التوجه عليه من امة صفه واحدة في  
الاولين على ما يقع التوجه على الضلال او كما يذهب من الجملة وغيره او يذهب  
مذوقه الى الفاسدة استولى على القديس وعرفه في الخارج وفيه يستضعف من  
مرو الاعين وقاد الحكم ولوا من الامانة مع الفاسات من الكثرة وان كانت التعللين  
او التبدل بين غير فعل فافهم واتم واقتضاه وما رجع سعة الوقت ومع  
منهجه يستحق بركة اتم وفضله اذ لا شك ان يكونه ما كان اذ  
الاذعان فيه وان فيه هبوط يمنع عن القيام او يمنع عن التمدد والركن  
والتوجه او عن الاستقبال او عن الاعتدال في القيام والاستقلال او بطلان  
صلوة الجماعة مع اتساع الوقت وتختلف الحال باختلاف احوال من فيه الصلوة  
بوجه جهة الارتفاع ومن فيه الجلو وسجدة الجلو ومن فيه الارتفاع والجلو ومن فيه  
صفاء ضاميات قد اتم وسعها وامتدوا وان في قبول الوقت والاضيق قد اتم  
استثماره ويعرج ذلك في الفوائض التي فيها سيطر عليها ولو كانت من تخصيل فاعدا  
لوا في اوامر على اقل منها جلا او سجد او اجرة لا يفسد منها ما لا مال فيه ولو  
تأخر ما كان فيه الضيق على الامانة مما كان فيه الكثرة والتوجه على الجلو قد اتم  
وقد قاله على التوجه على الركوب وهذا ان على التوجه وكذا ان يذهب من جهة الارتفاع

اشترط امكانه  
اداء الافعال فيه



المراجع  
اشتقاقاً  
مكتوبة

اشترط ان يكون  
الكون فيه خياف  
للشئ

اشیاء  
الاشیاء  
فیه

عزادة او حطه فليس وينبت ولوها غير مستقر في الارض فبه ووه المنافذ ومع انما  
ووه الاصل في الاضطراب ولا يخلو بها مع الاستقرار وعدم الاضطراب للبعث في  
وتحقق وسد ولو سيجوز الا واضطر انك ضاقت عليه الوقت من ادمه بالكلية  
الاضطراب عليه ولو ادمه بان الاضطراب القليل والكثير في الحق والحق في عيب عليه  
الانبات بنام الاحمال من استقام الى غير استقبال ولا يميزه الاستعداد الى القبلة  
او ان سبب السقينة والقدرة الى غير ما وجد ان كبرها في الارض فبه وجوب  
والظاهر من بقائه على حاله من البناء على استقباله استقباله من النكاح  
من واسو لا يميزه وبينه او صدر للسقينة في غيرها او في الارض فلهما في القبلة  
وليس في الكون والسموات زيادة على ما عداهما ولو كان من الانبات الى البعوض  
البعوض في الوقت فكل قدم ما هو الا في وقت لا يخلو فليس في كثره او غير ما على  
غيره في الظاهر في عدم المقدرات ولو كانت الحركة الاضطراب في غير سببه  
فلا مدار عليها ولو كانت محبسة مع الاستقرار من حينه ولم يكن شديد الاضطراب  
عدم البس في لو انك دفعه او بدل ما كان الا في حاله مع امتناع غير وجوب  
في السقينة ولو ادمه الا بان السقينة في غيرها من النكاح في حق عيب في  
وايضا في الكون وفي السموات بالحق ومع ان كان السجود يصح على ما يصح  
السجود عليه الا في بعض النكاحات والاعمال التي في غيرهم والاعمال في غيرها  
وان تعذر مع الا في النكاحات ومع كل عمل في السجود الى حيث انك على غير الوجوه  
في الواجب والذنب في المندوب ويجوز من امكانها ما هو اوج للشرط والواجب  
بالعارفين من الصلوة كالواجب الاصل الاجزاء النسيئة وركعات الاشياء  
وسجود السجود وصلوة الجنازة غير لها دون سجود الشكر والتلاوة في الصلوة  
جماعة فيها من الحافض على الشرط وايضا كل تكليف وكل في السجود منعده



اشترى الطلح  
الكلوت في غيرة

امانت  
استیلا الی  
نقد تبتی او  
وحتی

ان لا يصلي الفريضة  
في اللعبة

اشتیاط الا انش  
مجمع فيه

واسمهم اليهود وروت التلاوة والشكر كالهمام صليين وسلوكة الجلالة والتأذين وروا  
 والقرآن والقديسة ورات وجهين اقوام العرب فان حصلوا لافان وانما لافان  
 استحقوا لطلابك وان دخل احداهما في الاشارة فحق الساق ولان يتكرر الاحتفال و  
 بالشرع فبالاحتفال لان يكون من الاحتفال والاحتفال بينهما فبالاحتفال و  
 اشياء واحدا وغير الشياخ شفع ربة الاطراف العشرة والافرنى والاحتفال و  
 الحام ليعتبر لغوي مع شئ من اجابة وان يكون من الاحتفال القديسين او احداهما  
 او بعضهما معاً او بعضا منهما او احد الوجهين او يكون من الاحتفال من شفع مع  
 الديدن يستعملوا الخلف لاف الصلوات ما كانت احدى من ابتداء وانها رايان اروق  
 واطول لاف الصالحين المفسد لافا راجع وشرفين اصبعه فاصابع المستوي  
 يكونت المركبة من هذه الاصابع الاثني عشر او اثلاثة ولو كانت احدى من  
 فاما رافا عاكلا او انما اوسلوته فاسدة فقد شراعه شرطا لافا لافا فبالاحتفال  
 الطلوع والاعمال به كذا لك لاف الصلوات مع العمل بالافان في اية ابتداء  
 الغنى من حصول ولا يجوز لاحد من التقوى على العمل بالافان ولا على غيره اذا  
 علم في الاشارة كورنى الحاق بمسئلة الشك بجد الطلوع والاحتفال والتحق بالطلاب  
 سلوة الامام من العمل بالافان ولو لم يكن في الاشارة في الشك والاحتفال العادة من شفع  
 وكونه كانه البناء على الفقرة من جهة احداهما في وقت شرفين او قبل وجهه ولو كان  
 بين مقلوب في شفع الامام من سلوة ابتداء وجوباً وعكساً في الاشارة من الاولين  
 في اية احد الوجهين ولو ارتفع المسح في الاشارة جعل في وجهه والتحق بالطلاب في شفع  
 من وهو عاكلا في القول به من الشك في الوجود من روت العاكلة في شفع في  
 شكا ومن روت في العالم والخاص والظاهر في العمل بالافان من شفع في الاشارة في وجهه  
 الصلوة مع الشك ويجب عليه انما الصلوة مع الشك في وجهه في وقت وقت وعنده  
 الحاق حصوله ولا ملاصقة بمقدار روت الحاق في شفع او مسح في شفع







ما في الحكمة  
الصلوة في

فضل الصلوة  
في مطلق المسجد

الشافعي جان  
مسجد

Two

حالا المساجد  
ممهورة

الثالث  
فضيلة الصلوة  
في الساجدة الشريفة

فصله سید  
میرزا



فضل بیت  
مفتقد

سجل  
فضل کو فان

[illegible]

فبهره لنا عشره ميللا في وسط عاين من ههين وعياين من لاهين وعياين من ما شرا  
لنؤمنين عاين من ما شرا لاهين عاين من ههين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
ويكون عاد عاين من كوب وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
افضل الفاء بعد عه من الله تعالى وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
التي تاتي والسيمن واللاسيما والقادون وفيها صهي من الذي يبعث الجبر  
بقا الاوصية وفيها يظن الله تعالى فيها يكون فاعه والقام من بعده وسهين  
التي تاتي واللاسيما واللاسيما في عه من الله تعالى وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
من صهي وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
ثم عه من صهي وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
وروي عن صهي وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
والكاوون والنفه القدر وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
سهي القادون اجتهادها والاسباب وعاده فالاروي سكت الله تعالى وسهين  
الضاقه سكت الزق والفتح وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
العام عليه وانما الاسماء السابعة وهي عاين من لاهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
بديه وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
اليعود والاسماء في الخامسة ثم الواثبة وروي ان السابعة مقام ابراهيم علي السلام  
مقام جبريل وروي ان الواثبة اسما لاهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
سند اللاحق وفيه دليل على ان عاين من لاهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
سازد او روي الويت وفيه عه من صهي وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين وسهين  
التي يظن الله تعالى منها هج وفيها العراج وهذا الفارق اعظم وما ياتي لاهين

فضل محمد  
سهیل

[illegible]

أوقفا على وجه الشريعة اتمل بطلان الوقف والتمسك خاصة وللعاد الاقوى ولو كان  
على وجه الحكم من الوقف دون من غيره يثبت فيه العتق بحسب القولية  
للمجهول او دل السليم مع غيره فيقول لا جنى اعني المجهول في الوقف على  
مصر فيه وكذا صحته او كونه فيك الموقوف في العبادات متصل بالوقف لا  
موقوفات على المجهول والمالك او الوكيل في الوقف على المانع ويصح فيه  
القبول على الاقوى وان يكون واقفا بتمام بدنه المصلحة ان كان واحدا ولا  
يكفر بعضه وصدق في حق القامة من المانع مما يوجب في الوقف الصلوة فيه واما  
صلوة المالك والجب في الصلاة فيه وان تكونه الصلوة في حق الموقوف  
او في غيره مما يوجب العبادات او بعضها وان لم تكن صلوة مع الوقف في حق  
وان كان له في غير وقف الصلوة فهو صلاته ومنها ان اطلاق الوقف يقتضي  
تخوم الارض وعلى الماء في هذا السطح والمادة فلا يجوز لها ان يحد الا  
على الوسط والادنى او المالك لا الشرف في الجوانب فيقول المالك في الوقف  
الهدم العالي فيقول المالك وطلعت من مطلق الوقف كذلك او اذا كان عارضا او جلي  
المنشئة او سفلها ومنها استحقاق تفرقة الصلوة فيها او في غيرها من الزوايا او  
التوانف او استلغى غيرها ويؤيى بمسئنة ذلك الغيها في وضع العبادات على  
شهادة الارض ومنها ان كان من المجرى والماء في موضع ما قبل الوقف في  
الظاهر يشمل الوقف على المعلق لها واما ما وافق قولها او هو شيء منها في  
بعضها وان وقعت على الماء والوقوف في ذلك الا في الوقف على يد الموقوف  
التجربة ومنها ان الصلوة يتبعها في الجاهل بغيره ان كان يكون بعض من الموقوف  
المسجد وبعض المانع او بعضها في الوقف او بعضها خارجا او لا او على  
الخاصة مقدار صلوة فتقدم او سائر او لا على ما بالصلوة من الترخيل

خادجاً



فلا تثناء وهذا الضمير انما هو صيغة من صيغ الجازمات واغلبها بعض ما هو في  
وتعليم وتربية قوت او دعاء او ذكر على غير ما مضى صلوته في وقت من وقت  
صلوة نزلت اخيرا الا في علم الاخرى وهذا لا يجوز ان يكون في كل وقت  
خدمته السيد او لا ولكن استلوه في شرفه واسما به او بعض ما له او شيء غلظه  
او ينفذ به من غيره او شيء له من سيقه او غيره وهو جامع الاشياء وعدم  
الاخلاص صلوته المصلية في وقت من وقت وهذا لا يجوز ان يكون في كل وقت  
خلال وعده من سيقه او غيره او طرفة عين او طرفة عين ولا يجوز ان يكون  
او من غير ما ينفذ به وهذا انما اذا انقضت ولم يكن يمكن الانتفاع بها في وقت  
لما اذا سيقها هو الله المحمد مع عبد الوثيقة في وقت من وقت لا يجوز ان يكون  
الملك او لا يجوز ان يكون في كل وقت من عدم الانتفاع بها من غير ما ينفذ به في وقت  
فوق ما ينفذ به من سيقه فان لم يكن في غير سيقه او في العادة وهذا لا  
يجوز للجنس المحمدي ان يكون في كل وقت من غير ما ينفذ به في كل وقت  
بالداخلين من دعوت اسما به ولا بالمعينة مع البسطة الطرية وفي وقت من وقت  
فوق ما ينفذ به من سيقه في كل وقت من انتفاع او غير وجه كفاية في كل  
بلزوم الاجرة على المولى في كل وقت وفي القول بالحال في كل وقت في كل وقت  
وجه ولو صلوته وجه لا يخرج عليه مع وجودها والعام بها صلوته وان كان  
عاصيا ولو توفقه في كل وقت من كل وقت من كل وقت ولو كان في كل وقت  
كما ان كفاية صلوته في كل وقت من كل وقت من كل وقت ولو كان في كل وقت  
والثاني من الثانيين وبين احد الثانيين والثانيين بعد الثانيين وهذا لا يجوز  
اخراج الثانيين او المعنى منها ما لم يكن من الكفاية او صلوته بها وعلى كل حال  
اليه الى السيد اخر ومع امتناعه او نقده في كل وقت من كل وقت في كل وقت

منها

وهذا لا يجوز هذه هي الاصلية او تسمى من الوافق والباقي الاول ولا المثل  
الذي هو في الشرط على ان يكون منها ان لا يجوز ان يكون في كل وقت  
بنوم الزمان فيها ويجوز ومنها ان لا يجوز ان يكون في كل وقت  
وما من من وقت الا في كل وقت والا في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
وهذا انما ثبت بالشأن المباح على المتقنة القوية ولا يجوز في كل وقت في كل وقت  
وهذا اسبقها منها في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
اعطاه الله تعالى بكل شيء من اوقال في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
من ذهب وفقته وشره وياقوت وزهره وياقوت وزهره وياقوت وزهره  
عن الناس في كل وقت من كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
وفيها انما ثبت بالشأن المباح على المتقنة القوية ولا يجوز في كل وقت في كل وقت  
الاولى ومنها ان لا يجوز في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
كنها وانما هو الكفاية منها فان كان في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
ما ينفذ به من سيقه في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
في كل وقت من ساجد الله تعالى في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
ما دام في كل وقت من ساجد الله تعالى في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
لانها هي من الله تعالى في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
الحزب منها لانها هي من الله تعالى في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
منها في كل وقت من ساجد الله تعالى في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
بقا في كل وقت من ساجد الله تعالى في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
وفيها ومنها ان لا يجوز في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
يزيد على كل وقت من ساجد الله تعالى في كل وقت في كل وقت في كل وقت

منها

ذلك



وهذا التعريف

مامکوه  
فی الجساحه

[illegible]

الثالث عشر في مكرها  
الامكنة



















الخامس  
مكتب القبلة

ولو استعملنا الصفة في هذه الحروف فخرج بعض من هذه الحروف كجاء وبقيت الحروف صالحة  
 ويكون ان يكون الاسم ساداً للمعام او واحد من هذه القبلة فيكون ذلك حارفاً  
 هذا وانما يفرق بين علم الاس في التقدم والآخر والمعاد واستقبال الكلام حسب ترتيب  
 مع لفظه وقوام الالهام على ان يكون استقبل الجهات الاربع وهذا يخرج سادته فتم لمعنا  
 الى البيت الماوراء بالزعم وطريق الامم ومن سلكوا طريقنا واستقبلوا جملتنا فاستاد  
 ومن سلكوا على سطحها ابرزوا في قدرنا حينئذ يكون ذلك المثل هو قوامه وهو ساد  
 معجود في غير ذلك من مستقبله وهذا ما ينبغي ان يكون في هذا من قبيل المخرج  
 بما ينبغي عليه فيكون من شئ من المامة او حصل الانطباق مع من زاد وتاخرت  
 صلوته لولا ان هذا هو القوم فيكون جميع جهة طول الكعبة في وجهه فلهذا في  
 مقدّمه عليه ولا ينبغي ان يكون في الجدران وفيها من شأنه في وجهه فلهذا في  
 سطحها في قبلة وجهه لان الدائر في القفا دون البيت فلو ساد في ذلك الباب فلا يلبس  
 ومن سلك فيها استقبلها واستقبلها في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه  
 بل ينبغي عليه ان يقين من ان هذا في استقباله لولا ان هذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه  
 من مقبله في استقباله في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه  
 الى هذه الامم وغيره من العقول المتعددة وسقط حكم التقدم والآخر ولوقيل في وجهه  
 المستويات لم يكن بعدد الجهات الاربع المهيمنة وما بين المشرق والمغرب للبيت قبلة  
 على الحقيقة على ان يكون في استقباله في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه  
 بما صدر منه والمساكن في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه  
 بعلم النقيض والقطع من وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه  
 ان قلنا بانهم في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه  
 سطحه في استقباله من فضاء الكعبة لان قوسها لا علموا قوسها الى اللامع انما هما  
 اقصر من هذا والعين اسما في هذه الاسطر وهو اعم من وجهه فلهذا في وجهه فلهذا في وجهه



الكناني  
طريق حريق  
القبلة

انہما

النفا

المحامي

[illegible]

داعیہ



خامنه  
سازنده

ما يستقبله

الصلوة  
والإحرام والمبته وسقوة الجنان وسجود التهود وروث التلاوة والشكر وسقوة  
المعدنية مع الاستسقاء والركب سفينة اودا تروا سقوة اعدا على ناراطا  
شرعية والله الاول بالاحوط الاستسقاء فيكم الاحكام من غير سقوة حال السفر  
والحضر القتل المشايخ الهوى ومنها الذبح والفرغ اذ لا يحل المذبح والفرغ مع  
الاحكام الا مع الاستسقاء بالفرغ المذبح بل بغيره معادكم المذبح فلهذا  
عليه اذ يستقبله ويضع الصلوة في الجهور والاحوط اعتناء ذلك والذبح  
مستند او مفعول انو تعدد واف الذبح الواحد استقبالي اصبعا كما يعلم من جهة  
ومنها احتساب المذبح لغيره كما لا يقبله حاله فلهذا وجب احواله كما علم  
في بعضه وان الفرق من غير سقوة استقبالي المذبح وفيها قبله من الذبح والفرغ  
فختلفت الكيفية باختلاف الاحوال وقيل واختلفوا في سقوة المذبح  
الحي ما حوى في سقوة الطبخ على البطن والاستسقاء وعلى النحر في حصول  
شيء منها يوما ويجوز مع الاستسقاء في الصلاة وسقوة المذبح والذبح  
والقوات الثلاث فيهما ما استقبل بها ما الشاذ من الاحوال فلهذا استسقاء المذبح  
ان باقي الاحوال بعد الاستسقاء فلا بأس في سقوة الاحكام المذبح على الاستسقاء  
وفي بعض الحكم يختلف منها بعد تمام الاحوال في المذبح فلهذا استسقاء المذبح  
وفي الغلة والذبيات فيوافاقا ويختلفان فلهذا المذبح فيها غير موقوف على ثلث  
العود اليها في القلوة فلا شأن بها واما في ذبيات من المذبح في ترك الاستسقاء  
فما الشاذ على القولان مع احتساب ما شتم عليه هو شرطية ولا يحدوب  
قبل الذبح فيها وما الشاذ في سقوة الاستسقاء للذما ولا يحدوب الغنيمات ويحدوب  
الشكر والتلاوة والقضاء والتعليم والوعظ اذ مع سقوة المذبح والذبيات المتعلقين  
وبينهما من الطاعات في وجب احوال الاحكام في جميع الاحوال في سقوة المذبح وقت







روغنهائی

كل من لم يره أو اخصص حكمه عنه من نحو قوله العبد لله شره وخراب زمانه تعالى  
ويستقل انما والقد اعلم ان النجاة من الهلاك في ذل الوقت ميت ولو وقع القضاء  
في غير الهلاك دون بعض من تلك المخلوق بعدد وجهه لا يستلزم ان الهلاك لا يقع في كل  
الصلوة والتسبيح والاذن والآخر المثلث ان تاركه الاستقبال للصلوة ويوجب  
الرجوع او ما يقرب من كان مأمرا فاما ما هو اهلها فمتاخر اجاب عن سعة  
الوقت كانت صلوة في وقتها او بعد وقتها ومن اراد وجهه فلا والله التفتت بعين  
موتيهما او اهلها فمتاخر اجاب عن سعة الوقت في كل حال او اهلها في كل حال  
بالاوقات الحياتية وتاخر ذلك في الذبح والآخر ذاب في العام بالحكم في كل من  
وقع العمل بالحكم فتكون كيت في وجهه وفي احوال التسبيح ومع الذبح في كل  
في كل من لم يره من يخرج عن قابلية الاستقبال وانما صطفا من اجتناب او لتقليل او  
او تعقير من تعقير من الدوام في الصلوة في كل الصلوة ولم يكن عليه شيء من جهة  
ما سبق سواء كان ولا يشترط ان يكون في كل الصلوة الواجبة وفي العمل  
او الفاعل في وجوب الاستقبال في كل الصلوة فان ركن نفسه مستلزمة في كل  
او في كل الصلوة في كل وقت من صلوات العود وقت من كل الصلوة انما العادة  
في كل وقت من صلوات العود في كل وقت من صلوات العود في كل وقت من صلوات العود  
الحرب او الاحتلال في كل وقت من صلوات العود في كل وقت من صلوات العود  
عاجل او اوان كان كماله ولا يشترط ان يستمر في كل وقت من صلوات العود  
عاجل او اوان كان كماله ولا يشترط ان يستمر في كل وقت من صلوات العود  
مع التسعة لتمام الفرض وفي الوقت وجهه قوي وحسن يمكن قبله الكثرة في كل  
ما بين الشرق والغرب فاما استقبلها ففقد صلوة في كل وقت من صلوات العود  
ومن لم يكن قبلته بين الشرق والغرب فاما استقبلها ففقد صلوة في كل وقت من صلوات العود  
الامام او الامام في كل وقت من صلوات العود في كل وقت من صلوات العود  
الصلوة في كل وقت من صلوات العود في كل وقت من صلوات العود

الملك

المسألة

228

فلا خلاف وكان فيما بين المشرق والغرب الاعتقادين تحت واحد كان بين الصلوة  
والاصلاح اولى الاستدلال بدقته الوقت ما يصح الصلوة او كرهتها اما  
الاختلاف فاقضاء وهذا فيما لم يكن بد من كون الصلوة كراهة الى الله تعالى في  
السنة. ولما اورد من هو الامور كونه فلا يبعد القول بوجوب تأخير الامام وحفظ  
الصلوة الى ما لم يكن في وجوه الكبر وان كان الاخرى بعد مصادات عليه لكره  
الاموال لا من الاستقبال او من قبل المشرق والغرب ما بينهما والاستدلال  
فيه بعبود الاخرى ان المقام لا المذكور قريب ولا لثقات ولو دلف في  
الصلوة في غير هذه الصلوة ثم اصاب الواقع تحت تأخيرها الى ان  
مع وقت او طرفة او لم يكن في خلافه النية فيها ولو استبعد ذلك لاطلاق  
بعضها او توقفه في الصلوة فيها ولو ظهر فساد متناهة السابق او تقلد  
او اتهم لم يكن على الوقف عاود وليس الماخذ في غير الصلوة ولو كان ذلك  
ولما اورد في غير هذه الصلوة اختلاف واجتماع في الاستدلال والجمع  
احتمل التبعيض الماخذ في غير الصلوة خلافا لاجتماعه في غيرهم وجمع الامم  
الى الحكم واذا اختلف الامم لم يوجب توجه ثبوتهم الى الصلوة ولو اختلفوا مع الا  
مام في نية الغريب او استدلاله او اعنوه وفيما بين المشرق والغرب يتبع  
ومعول على اجتهاد والتقليد السابقين مع عدم حصول شك مستدل الى السبب  
سابق وان اختلفوا بالصلوة فذلك ولا حاجة الى التمسك بصلوة المختلقات  
بالاجتهاد وفي غير هذه الصلوة في العلم من نية تبين واحدة وبناء على القول بان  
خطا الاجتهاد موافق احوال القواب وهذا الفرق بين اجتهاد الموضع والتمسك  
بمقتبات المأثور وهذا الفرق في الامم ما بين المشرق والغرب فانه على  
ولو اختلفوا في ما هو وجودي لم يمتنع بصلوة مناعة فامروا به مع قصد التقيد  
او اما ما هو من العدل على العلم بل فسد ما على جميع الاجتهاد وكذلك مع

وَأَمَّا مَا فِي عَنَانِ رَبِّي  
ثَبَاتٌ وَلَقَدْ كُنتَ مِنَ الْمُدْقِقِينَ











باجتهاد ولو باقتداء بما في غيره من اهل العلم كما في قوله تعالى فمن اتبع هدينا...

فانها

وانما

فان في قوله لا سيما صورة البيع لعشرها ان الله تعالى...

ما عجزها

فانها

فانها

فانها

فانها

فانها

فانها

الفاتحة

حدثت او بينة في ربه لو انك زعمت ان الله تعالى...

سادسها

سادسها

الثالث والعشرون انه ينبغي قياس الزكاة...

فضائل النوافل

منها

طالع النوافل والاربع

الفاتحة



على عوارث الاوقات لا تتبدل في التامة من الاوقات من دون فوات وانما  
في القضاء عنهم فكل ذلك ما تيسر بعدد ويكون في التبدل من هذا جاذب الكو  
التباعد او يكون التبدل من اجل موت ما لم يمت في القديم وما في القديم  
التباعد الذي لا يزل على الايام في التبدل بين اهل العلم ليست في حياض  
تبدل الخوض عنهم واطلاعات النجاسة تعقد ما اذا كان في فضيلة واحدة او في  
وهو مقتضى عدم لزوم التبدل على خطايب التبدل بتوبة الى المنوي  
وهو ان التبدل الاصل المقبول بان يكون لكل نفس في كل وقت لا يستقبل الا  
الاضافات وتحوها والتقليد في التبدل من القول به في التبدل في التبدل في  
التبدل من غير حياض في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
كما لا يتصور ان اوجه في نفسه تبتدئ في التبدل فانه ليس على التبدل ان يمتد  
ذلك فلا يلزم بطلان التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
والكلام في التبدل على التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
ولا بد من التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
كانت عند من هذا ما بعد في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
بها ولا سيما في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
على الكبر في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
ولما كان التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
ابيه فلا يمتد في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
والعشرون في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
به قول علي السلام في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في  
من لم يمت في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في التبدل في

والفرد  
السادس

لا بد

لا بد من قطع الصلوة فانه اذا شاعرا ما فعل في الصلوة في وقتها من غير ان  
استغلب الاذان والجمعة فانه في الصلوة في وقتها من غير ان  
عليها السجدة والسجدة في وقتها من غير ان  
بها ثم اذ اذ الوقت في السجدة في وقتها من غير ان  
وامداد ركعتها في وقتها من غير ان  
عدم المانع من الصلوة في وقتها من غير ان  
احدها خارج من رتبة المسلمين ومن جهة المانع من حياض ونقص في التبدل  
اغدا او بعد في وقتها من غير ان  
الترتيب في وقتها من غير ان  
للتصديق في وقتها من غير ان  
اوضعت السجدة في وقتها من غير ان  
ما انت احدها عشرة وما في وقتها من غير ان  
او جعل او غفلت او استغلبت صلواته ولو قصر في مقام التبدل او اتم صحت  
المقام الثاني في التبدل في وقتها من غير ان  
فلة الله في وقتها من غير ان  
انها استعملت في وقتها من غير ان  
اصابة النافلة في وقتها من غير ان  
ومما لا يتفق والوقت اعادة ما لا يجزى عليه من التبدل في وقتها من غير ان  
قصر على التبدل في وقتها من غير ان  
ما عمل باقيا في وقتها من غير ان  
يقول في التبدل في وقتها من غير ان  
لنا فلة العصر في وقتها من غير ان

السجدة  
والعشرون

السجدة في وقتها  
الصلوة اليومية

تعداد التوافيق

وتنبت المانع من وجهه ولا يستعمل ولا يكون العمل في جميع الظاهر من التبدل  
ففيه لا بد في التبدل في وقتها من غير ان  
بها وارجع بعد المغرب وتنبت بعد العشاء في وقتها من غير ان  
الترتيب في وقتها من غير ان  
قبل التبدل في وقتها من غير ان  
ركعتها في وقتها من غير ان  
وفي ركعتها في وقتها من غير ان  
ما استعمله في وقتها من غير ان  
الترتيب في وقتها من غير ان  
ثم نافلة الزيادة في وقتها من غير ان  
وكل منسوبة الى الفريضة في وقتها من غير ان  
والتي لا يستعمل منها عشرة ركعتها في وقتها من غير ان  
احتياطا في وقتها من غير ان  
صدا في وقتها من غير ان  
قصرها في وقتها من غير ان  
التوافيق في وقتها من غير ان  
يجوز فيه ذلك في وقتها من غير ان  
او سخطها في وقتها من غير ان  
فعلت فيها في وقتها من غير ان  
في قول الوقت في وقتها من غير ان  
ابن ناها في وقتها من غير ان  
الاوقات في وقتها من غير ان

ولا تفر الى العباد

الشيخ



۱۲

الكتاب الثامن  
في كيفية التوفيق

[illegible]

عبداللہ مسیح

2.

او واسطة والكثرة بل قد مات من يكون فعله الاحتياط فان لم يكن فعله الاحتياط من اوعى من  
 من اجاعته او لاداة اكله من هذا ذلك فان لم يكن فعله الاحتياط من اوعى من  
 من العدول فان لم يكن من يلجأ عنه بلاده او موضع وجوده فيحصل له اوعى  
 الاحتياط من الماخول ولا يكون الفرق بين الواجب والمندوبات كالوقوف على  
 معرفة ان القبول هو الماخول كما عايناه من الواجبين الفرية ومن اذ كل من  
 وعلى ما ذكره في بعض غير صحيح الا من شرعى وكان مقتضى اجراءه ان لا يخرج  
 الى الجهاد من غير اذن الا بالواجبات والمصلحة فلم يخرج بطلان صلواته  
 وانقضاء الواقع اوصافه فان لم يعلم بذلك ولم يظهر بالعدوان فان التجهيز به وبين  
 الله لكما امر واجبه او معصوه وجب عليه غير ان الجهاد الاطلاق على الاصل ان الجهاد  
 فاحكموا فيه بالموافقة مع ما يقتضيه من الماخول بطلان اتمام المأكل في الانفا  
 الخارجة وهي امور ارجحها الاذن وفيه ما يشك الاول وفيما ذكره من ان الجهاد  
 من شرطه ان لا يكون قد وردت اذن في معصية امساك المسلمين سنة  
 له الجهاد وان قلت في الجهاد على الملك الا ان قد وردت في عام وفيه ما يشك  
 وجعلك يطعن الله تعالى وما يريد ان اذن سبع سنين احتياطاً بما اوجبه العترة  
 بالدين والله لا يوقد من اذن اذ كان الاقامه من اجل التمسك به في ذلك  
 وان قيل سبق الاحتياط بل لا اذ ان اذن والله لا يوقد من اذن  
 وشهد له كتمان وسعده في ذي الحجة وفيه ما يشك سنة من سنة الاحتياط ويصدق  
 كل عليه ولا يوجب له من كان يصلي معه في صومهم وله من صومهم  
 حسنة ولو جوبه صدر الحديث وجوبه وردت الاصل في الحديث ان لا يطع  
 ويمنع الولد ويمنع السقيم والفاخر في خلق من خلقه وفيه ما يشك  
 في سنة الاحتياط في الامام العادل والروايات وفيه ما يشك في سنة الاحتياط

مقام کثای  
مجتلاذات



لفظ انحراف عن الحق  
وحيث انحراف عن الحق  
ومثلها لفظ حق

مكره من الله ونفسه والمنة والذبح يستعفى عنه من المنافق حق جانه التمدد  
من سرب العالين ولأنه لو كان من قصور الاذن لمثل بالتمتع فهذا الزمان والتمتع  
على اذن من اذن نوع الاشياء وانما هو مرفوع الموقوتة لكنا والمستوفى من الزمان  
في التارة والتمتع ايراد وان الله تعالى قال في قوله تعالى انما على من ساعد  
على التامك فكان وليا ومعيها فانه بذلك فاسد امه الساذك فقد شقي في ذلك  
ومنه قصده جواز الاذن في الاذن لا يترك انما هو وكذا انما انتم على القصد  
ولو احتقر القصد على اعلاه ومن قصده ذكر امي المؤمنين في ذلك كذا في  
الولاية ليس هو من ذنبه في معانيها الا مع الفقهية ارادة مع التامك والتامك  
فيها ما الاذن مع الله وسهل في ولاية الكرمية ونحو ذلك مع التامك والولاية  
فانما في الخليفة بلا فصل ويقول امي المؤمنين ويقول لعل الله تعالى اوجب الفصل  
بعد رسول الله معهما اول واجد منهم في الاموال انهم قصور الاذن  
ثم قولت عليا في الله مع ذلك فظنا شهد انهم في الشهادة ولعل بعد ذلك  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشهادة بلا فصل على الله امي  
المؤمنين كما بعد عن الاحكام واجمع لصفات التعظيم والاعتقاد ثم الذي ذكره  
المناقضون يوم القدر يوم كان الحسد قلوبهم النقص البتة على امي المؤمنين  
ومن الصادق ما قال لا اله الا الله محمد رسول الله فليقل امي المؤمنين ومحمد في  
الصلوة قال فانه يوم امي المؤمنين في ذلك فجميع الزمان هذا الحكم الذي  
وهو زيادة الشهادة بالتمتع بين من كان اربعا ويذكر بوالنبي والشهادة  
والا الاذن وانما الفصل ياد على قوله وانما الزمان الشهادة بين من بعد  
انما هو في ذلك في المحلات اقد فانه لا صلوة وجميع الاذن كما ارادة في مختلف  
حكمها باختلاف القصد ولا يلزم لها بالبعد بها الجزئية والافتقار بالخيرية  
ما يحصل فصل في الشهادة الاذن والقول بجميعه من التامك على الشهادة

مصحف الثانی  
فی فوائد الاذان

[illegible]

مجله کتاب











تکلیف  
الافتتاح

219

في البدائل  
صها

م مقام الثالث  
الافعال الواجبة

احمدية  
السنه

القطع والقاطع او يتبعها ما سبقت لا او يتوحيها بعد حصولها او بمقتضى ولا وفق  
فلا يلزم بين التوحي والرد ونحوه واذا هو من جهة حقيقة اقتصد العبودية والطاعة لملكها  
فلا عمل مقبول عند الله تعالى عند مطاعه من غير علم الله من ذلك وجوه فانه انما اطاع  
الامر القصد والاطاعة متوحيه في موطن الامر به ويؤمن الجدين والاحل لاقادهم  
لا وجود له ولا وجود تفضل الاقناع به في عين بل هو متوحيه في موطنه ووجه  
التعجب مما ذكره ان بين الافراد التميز المانع للغير والتشابه في شيئا كالعدم  
بين الشرائف المبعدة بعضها عن بعض وكذا احوال كرات الاراذلة كنافلة الفرد  
ونافلة الحصر ونحوها ويصنفه في كماله في التميز والافراد والافراد والافراد  
والوجوب والندب ونحو ذلك الابع حصول الاجتماع والوجوب والندب انما يقع  
بها شدة الطمع ضعفه ولو انما هي ثابتة في غير ما سبقت له ما غلب في  
كالله وانه بين الزكوة والجهل والذكاة والارواح والجهل او غلب الذي في كماله  
والافراد وثمره التميز والافراد والافراد والافراد والافراد والافراد  
التعجب الابع التعجب من التميز في القوة بعد قلة الامور في القوة عليه في القوة  
فغلب الوجوب والندب انما يقع في كماله في التميز والافراد والافراد والافراد  
والافراد والافراد والافراد والافراد والافراد والافراد والافراد والافراد  
لا الوجوب والندب كالمندوب من المندوب وكذا الافراد والافراد والافراد والافراد  
متعدد امته على الذي ولا يميزه الا سبيل من التميز ونحوها ما لم يتوحيه على احد  
القيمة لا يميز احد ومن مزية سعة الميزة في قوة التميز والافراد والافراد والافراد  
حاضرة او غائبة حاضرة او غائبة مع ذلك في التميز والافراد والافراد والافراد  
او اخلافاهم بعد العدد والجهل الحكم المميز في التميز والافراد والافراد والافراد  
واذا جدد الغرض فلا عدول كمن اراد بالغير او غفرت وقت العدد كما











ومن المتيقن واجعل صلواتي به متقبلة وذمته مفرجة ودعاي فيه مستجابا  
انت الغفور الرحيم والخبير الحكيم والسكينة والوقار والجليل والواسع  
والقادر والعلية والنظر في موضع سجوده والاستقبال بابها جميعا  
الاصابع الثمانية ويجعل من قديمه صدرا عريضا صاعا صريحا وقلبا مريحا  
مستورا والشفقة واكثره من ذمته العزوة في ربيع البصر والسماء والارض والسموات  
فقد منه ما لا يحيط به من فضله وما لا يحيط به من عظمته وما لا يحيط به من جلاله  
والذكر وتضمن من عظمته ما لا يحيط به من عظمته وما لا يحيط به من جلاله  
والشأن فانه والله لم يكن اختياريا فقد سار اختياره والتمسوا له والتمسوا  
ونقص الاصابع ويجوز الاعتقاد على وجه واحد وعلى اصابع الرجلين والارواح  
على كبره وليتقبل بغيره بايديهم اصابعه الثمانية والاصابع من الملائكة  
وان يقوم قيام العبد الذي يدين بغيره في الجليل والكرامات والافعال  
واجبه في الجنة والجنة ومنه في الدنيا والآخرة في الجنة والافعال  
وليت من ضرويات الدنيا فيقول قدام ضرويات المذهب ليست كمالا  
لمن تالوا الوكيلة في مستقبل الاجل في الجنة من بعض الامانة وانما هو في  
تبطل الصلوة في كل حال او في ثمانية اواحادية والاوليات من كل رابعة او  
ثلاثة في الجنة وسورة واحدة في الدنيا وسورة واحدة في الجنة في كل رابعة او  
بعض سورتيه وسورة واحدة في الجنة في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
الجمعة والاضافة في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
جاء في كتابها الاخر وسورة واحدة في الجنة واحدة في الدنيا واحدة في الجنة  
وبدلية الامام في القرآنة كبدلية التائب سارا والاضافة في كل رابعة او في كل رابعة  
في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة

الاصابع  
الثمانية

منه

منه نعمه انعمه اجمع القوي الموفق والموفق والموفق والموفق والموفق والموفق  
ولا يجوز الفرائض من سورتيه ولا التبعيض في آياته ولا في آياته ولا في آياته  
ولا في آياته ولا في آياته ولا في آياته ولا في آياته ولا في آياته ولا في آياته  
او بالاصابع التي لم يكن مقبولة كذا العدد وسورة واحدة في الجنة واحدة في الدنيا  
ايات او كذا او كذا او كذا او كذا او كذا او كذا او كذا او كذا او كذا او كذا  
والاصابع الثمانية من سورتيه الاصل في الجليل والكرامات والافعال  
الوجه الثاني في قوله بغيره بايديهم اصابعه الثمانية والاصابع من الملائكة  
الاشارة الى عدد الفرائض من سورتيه ولا التبعيض في آياته ولا في آياته  
وجوب العود منه اليها والبقاء على حاله باتمام ما دخل فيها وبطلان الصلوة في كل  
الثلاثة وسورها والتسوية في السور التي لا يكون في سورة واحدة في الجنة واحدة في الدنيا  
عدد ربيعت الاصل في قوله بغيره بايديهم اصابعه الثمانية والاصابع من الملائكة  
اصحاب الملائكة في سورة واحدة في الجنة واحدة في الدنيا واحدة في الجنة واحدة في الدنيا  
النافعية في الجنة واحدة في الدنيا واحدة في الجنة واحدة في الدنيا واحدة في الجنة واحدة في الدنيا  
او ما ينفذ الوقت لها والتمسوا له بايديهم اصابعه الثمانية والاصابع من الملائكة  
خلف او نحو ذلك بعد الفرائض من سورتيه وسورة واحدة في الجنة واحدة في الدنيا  
قل نال الكون جز وسورة واحدة في الجنة واحدة في الدنيا واحدة في الجنة واحدة في الدنيا  
بغيره من قبله في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
او ان العبد يذكر من عظمته ما لا يحيط به من عظمته وما لا يحيط به من جلاله  
بالايات ما يمد في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
على ما خارج الطبيعة فلو غرضت عن الامم كمال الفناء والافعال في كل رابعة او في كل رابعة  
بالعكس في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة

الاصابع

الاصابع

لست في العزلة واشتداه العزلة فسدت وبعيدت وانسدت في صبر ولا جبر ولا  
العزلة ولا جبر ولا اشتداه العزلة فسدت وبعيدت وانسدت في صبر ولا جبر ولا  
والسكينة والشفقة والوقار والجليل والواسع والقبول والقبول والقبول  
فمن لم ينفذ اجل القرآنة او جميع الصلوة على سبيلها او سبيلها او سبيلها  
المتحكمة او من السكينة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
بالاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع  
نقص في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
كثيرا او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
عليها او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
العشرة في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
من مائة الفرات والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع  
وجزوات وسكنات بغيره او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
من القرآن ما دام في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
الرف في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
من هذه الامور في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
العلماء في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
المتن في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
الاكثر من كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
لكنه مستعمل في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
الجمعة في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة

على

سألهما ولا سيما ما تقدم من تأنيده من التوبة من تقيده ما لم يتبين خلاف ذلك  
ولا يجوز قرآنة ما يقوت او ينفذ الوقت بقراءة سورة واحدة في كل رابعة او في كل رابعة  
الوقت من الصلوة بطلانها وانما الاصل في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
عليها والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع  
سورة واحدة في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
بالاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع  
ومع الصلوة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
وقبل الايام ما فعلت احدى والافعال في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
الاكثر من كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
بالاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع  
للقرآنة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
معها او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
وان اتم من كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
ومعها او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
بما لا ينفذ الوقت من الصلوة بطلانها وانما الاصل في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
عليها والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع  
معها او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
بالاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع  
اعتبار في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة  
الاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع والاصابع  
اما في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة او في كل رابعة







ودونها اعوذ  
بالله من الشيطان الرجيم

127

٢٠

والطعن

لقد سمعنا من ربك ذلك وعلمناه  
الفتح على القديس الذي ولد في القديس  
والحق



الواجب الجاهل بغيره ولو كان كذا التبعين عند الواجب الى ما يمكن من صفته للاعتدال مثل  
ذلك فيجب في حق التبعين حيث لا يخلو من وجهه في حق الواجب في حق التبعين  
غيره من حيث حقيقة وجوده من نفس الصفة بيقينه من جهة عدمه في حق الواجب  
ويعلم وهو انفسا في جميع الصفات من وجبات ومنه ووجبات الوجبات  
وتحقق بالذات في الجود والادراك انفسا في السابق للمام فيه فانه في جميع فاما  
مع الامام ثم يطلع مع مظهره اذ لا قبل الكون او مطلقا على اختلاف وجهه في حق  
في كل كونه في الاصل من الادات ويجب فيه العلم انية والاعتدال والاستقرار في حق  
الذكر الواجب مع الاختيار والذكر والعلانية واجبات مستقلة وان وجبت له في الجود  
فما كانت ساكنة مقدار وكذا التبعين ولا يجد القول بكونه الاستقرار مع حقيقة نفسه  
لغوات الكون في حق ذاته وان كان الاقول خلافه فلو جاز في حق من الذكر  
انما القول في انفسه كذا عند اختياره لم يجز في ذلك وهو في حق صلواته يعود  
مع الاختيار بالذات في حق الجود او في حق وجهه في حق الواجب في حق التبعين  
الاستقرار مع حيث يتبين لغيره ان قد اوتى في حق وجوبه ولو سقط على  
قبل الكون في حق وجوبه من العلم بنية واجبات في حق التبعين وقلنا  
بعد ذلك في حق صلواته في الجود في حق وجوبه في حق التبعين في حق  
كيفية التبعين في حق وجوبه في حق عدم وجوبه في حق التبعين ويجوز في حق  
عن التبعين في حق وجوبه في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
التبعين في حق وجوبه في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
بالذات في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق

الاستقرار

لا ينفيت اسم الزرع والكون ولو كان كذا التبعين عند الواجب الى ما يمكن من صفته للاعتدال مثل  
في حق الواجب في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
توابعه في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
او غير ذلك في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
بالذات في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
والتبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
قوت في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
او في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
ذلك في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
اضافة في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
بالذات في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
اضافة في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
والتبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
تعلق في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
الوادية في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
لتفصيل في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
ويجوز في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
ثم يبدل في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
التفصيل في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
ثم في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق

مجلس السجود

ذلك في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
تقدم الكلام في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
وتوابعه في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
بالذات في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
يرون في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
وان في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
وان في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
يقول في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
عليك في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
وفي حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
رواها في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
الذي في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
غير ذلك في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
ان في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
اضاف في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
وان في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
العلم في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
يد في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
الواحدة في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
الاختار في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق

الاستقرار

ذلك في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
تقدم الكلام في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
وتوابعه في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
بالذات في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
يرون في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
وان في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
وان في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
يقول في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
عليك في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
وفي حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
رواها في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
الذي في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
غير ذلك في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
ان في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
اضاف في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
وان في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
العلم في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
يد في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
الواحدة في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق  
الاختار في حق التبعين في حق عدم وجوبه في حق التبعين في حق

الاستقرار



سجدتان هما جزءان لو ترك احداهما بعد الاختيار في غير وقتها لم يلحقه الصلوة وقيل  
الاختصاص او تركها الجأركن فسد الصلوة بها زيادة ونقصا عما اوصوا به ولا  
لأنه المنفردة عما دل عليه وغير كرات الارضاعا من الذين قبل السجدة الثانية ولا  
مستقرين فيها فاما الصالحون فيجب عليهم ذلك لانهم بين ما كان من الصلوة والعبادة  
الاولى والى الثانية ولا يخفى ان في السجدة المنعقدة من ركعات او ركعات ولو تركت  
من شرائط وضع الجبهة سجدة واحدة لم يرفع ثم يجلس بها في ذلك الوقت ويضع سجدة  
وان رفع بطلت صلواته بخلاف المساجد الباقية فانه اذا اعادها حقت ونقط  
في هوي السجدة كروي فيكون عدم قصد العدم وما شرط من عدم الزيادة على  
اربعة اصابع والتجسس على السنة فلا يعرف في سجدة الصلوة والسجدة والخمس وسجدة القن  
دون سجدة الشكر والصلوة ويؤيد فيه ما اخبرنا به اجمع الاختيار على ان يزيد او يقل  
موضع سجدة على موضع ما انا عليه من القن من اريد لها من مصلحها وما يتوهم  
اعتبار مكانات من المدين والباسم اذ لا يكون في سجدة من غير اعتدال في  
اربعة اصابع مضمونة من اقل المرات مستوي فقلنا قايما ما دل عليه التشريع الم  
بفانصت ففوت هذه هيئة السجدة ولا انخفاضه بذلك الحرف وهو قوي وان كان  
الاحتياط فيه وبرتبان غير الغيبة بالنظر الى من تنافى في طولها والقصير يعرض  
منها ليلها وابتدأ الفرج التي هي على المساجد ولا يبينها وبين شي من مساجد المساجد  
ولا مساجد المساجد بغير من جعفر انه استحب القن من اقلين والآخرين والآخرين  
على ذلك فيها ويجوز الاجماع في ذلك وان كانه لا يرد في سجدة من سجدة  
امور منها وضع المصنوع من سبعة اعضاء كحيط على السجدة على اقل  
ولا يفتننا سوى ذلك فلا اعتدال عقد اورد في اولها والاولى الجبهة  
وهو السطح المحاط من الجانبين بالمبنيين ومن الاعلى بقصا او السطح المثلث  
العماد

[illegible][illegible]

ومع البرع عنها جميع يأتي بالبدل من الذكر مقلد للقبيل عاينوه مع المساواة وقد  
 يتوعد الخيل بمدة كانت أو مورو وقد يكون في ذلك من البرع عن البعوض في بعض  
 البعثة ومع البرع عن العربية يأتي بالتحريك للمحذوف من الخيل ومع الزيادة في  
 أوامره في ما سبق ويشتط فيه القوم على بعض الخيل المذكورة عدم الفاصلة الخلة بالصفة  
 من ذكره وسكونه طويلين والاصح انك والاصح انك مع الاشارة وبسقوط الياء مع  
 الاختصار في الياء في حذف الهمزة من غير عطف فوالا جدي يشتط وقوة كافي وهو من  
 القرائن ولا كاد الواجهة تتقبل لمحت بقية لغو عنو ما يبلغ الى عادة تقبل  
 عندنا ويجوز من ثمن او اجرة لا يفرق في بالي اللغات فيك فثبت في طرطاس وجوز  
 ليقرب من الهمزة وان قد تم على البدل بدل فانه يجوز من ذلك استناد ذلك الهمزة  
 كما لا بأس فيه فثبت في طرطاس ما لا جاد في وجه الادراك والقرائن وعليه ان  
 يقصد التسليم كاللغويين لان فيهم معنى التسليم او لفظه بقصد وفي مع  
 الادراك على لغة لغة وقد ذكرنا في بعض الجواهر الاختلاف المذكور في اللغات  
 او لا القسم الاول والثاني التأني وقد مر في بعض الجواهر السبق وعليه في  
 فلا حاجة فيه الى التمام وسبق غيرهما لا بد من التأني قبل الركون في  
 السقوط والركوب في التمام ومنه التبرك في السقوط والركوب من التبرك في  
 التبرك في السقوط والركوب ومنه التبرك في السقوط والركوب في السقوط والركوب في  
 بالسقوط والركوب في السقوط والركوب في السقوط والركوب في السقوط والركوب في  
 الكيف اظهر من ذلك موضع السقوط والركوب في السقوط والركوب في السقوط والركوب في  
 ان يعيب الله ما يجد به في السقوط والركوب في السقوط والركوب في السقوط والركوب في  
 من بين السقوط والركوب في السقوط والركوب في السقوط والركوب في السقوط والركوب في  
 نقله بكتلة يمينه الى ارضه في السقوط والركوب في السقوط والركوب في السقوط والركوب في



































24

ملفوظات

الحمد لله

فانضوا



ولو كان اقصر الطول على الارض والوطنين ما حفظ الا ان حصل في  
وسايلها قامة عشر ووطنين قامة ومائة فكم زيادة وجوب الصلوة  
لنوع عدم العود والعود مع الاقامة وقد قلنا في حق من صعد الى  
البلد والوقوف وان لم يكن موثقا ولا ملكا فليس له ان يتركها في موضع  
قبل ان يطلع الى موضع من الموضعين شيئا او يجرى او يفتقد مع كونها في موضع  
مخوذ لك ثم يتركها في موضع اخر او يجرى او يفتقد مع كونها في موضع  
اصح الاماكن واما حق الواحد اذا حكم عليها بالانحلال فاما المنع منها  
فقد رخصه عدم وجودها في موضع اخر وكيفية الخطية والجمعة لم يكن فاما ذلك  
بالفعل فلا يتعين تحليته لهم اذ لا يجرى الا في حال الطهارة وجوبها  
مشروط بالصلوة في كل عشرين فيكون في طهر الغيبة والاضطرار  
لعدم امكن تذكير الاول على الوجود للثبوت في طهر الغيبة والاضطرار  
الجميع بين اكثر اضرار معظم المكات القتها ولا يجرى في وقتها  
ثاني في جملتها الانبياء لصلوة العيد فان كانت بها كالمسجد في الجمعة  
وصلوة الظهر في هذه المواضع يخرج فيها صلوة الجمعة على صلوة الظهر  
التي هي في اجمع فهو نوع من نوع ولا يجرى عليه بغيره من الوجوه ولا يتعدى به  
وهو الظن المتعارف على القولين وان عقدت به صلوة الجماعة على الاخرى  
فادخلها اجزاء من الظل مع البلوغ قبل تمام الصلوة او بعد تمامها او اثناء  
به الا ان يتركها لغيره او يتركها لغيره من نية الاجابة او الجملتها في موضع  
تتعدى به في موضع من موضعين في مقام الثبوت ويخرج في مقام الثبوت في مقام الثبوت  
بمن لم يتعد على صفة من صفة في حاله وصره من المقتضى في كل حاله  
في مقام الثبوت في مقام الثبوت من صفة في حاله وصره من المقتضى في كل حاله

ما سألها  
عنها  
صحتها  
حاشا  
الفتا

سجدها

والملك من الزمان المتقدمة ولا يجرى عليها من الثبوت مع المنع ولا ما لا يتعد  
بالسنة بالانبياء في مقام الثبوت من صفة في حاله وصره من المقتضى في كل حاله  
الماضي وتقتضي الاستدلال بغيره في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
او اذ لا يجرى في ذلك الحاشا في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
لم يتعد على وجهه من الموضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
بأحد انحصار الليالي في مقام الثبوت من صفة في حاله وصره من المقتضى في كل حاله  
وسواء كان في موضعين من الموضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
واعلم ان المأثور ثمرات العقل والمنطق مع السكينة والوقار والجلوس في موضعين  
به المكان وعدم الخطية في وقتها مع وجود فجرة امامه ولا يجرى في موضعين  
بمعناه باختاره واختياره في وقتها مع السكينة والوقار والجلوس في موضعين  
او اذ لا يجرى في ذلك الحاشا في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
مرة في وقتها من الايام مائة مرة والاكثار من الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم  
قرابة النساء وهوود والكهنة والاضافات والوجوه وزيارة النبي صلى الله عليه وسلم  
ضوضا سيد الشهداء وقرابة الاطهار بعد التعبد مائة مرة ولا يتعد  
مائة مرة وايضا في الظاهر في المسجد الاعظم وتقدم بها على جملتها في وقتها  
به ولو سأل عن جملتها في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
تجدد والحق الاوسيد في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
صلواتك وبارك عليهم بانفسهم في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
وبكونها فان من قالها في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
الذين سبوا وقضوا مائة الف حجة وروى في مائة الف حجة وروى في مائة الف حجة  
وروى في مائة الف حجة وروى في مائة الف حجة وروى في مائة الف حجة

الحاشا  
ما سألها

استحبوا وليست شرط الصلوة وهي الكيفية المحضة من غير تفاوت الدقائق  
وقد قلنا وهو من طوع تمام في الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
والا في الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
لواجبها في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
بجانب من وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
الفتا في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
وجوبها في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
مصلحة وعدم صفة من الصفات الباطنية في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
والا ما من الجماعة في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
وبما احتللا في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
اذا وقعت شرائط وجوبها في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
بجملتها في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
والفتا في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
صلوة الجمعة وعدم صفة من الصفات الباطنية في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
وسبقنا ما فات من التكرار والتكرار في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
الفتا في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
الفتا في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
مصلحة وعدم صفة من الصفات الباطنية في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
شيئا امامه والاولى في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
بجملتها في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
الاولى في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد  
حاشا في وقتها في موضعين من الموضعين مع المنع ولا ما لا يتعد

في وقتها

فاتها

خاصها

الحاشا  
ما سألها



تلك عندها  
في المربع  
في المستطيل

الخامس في اعزها

الحق في الحق  
صلوات الله

گشت

الحامض  
الساخن



১৮৮৩

۲۵۲

۱۲۸

می آید

مکمل

۱۲۵

21

مکتبہ

صلوة السنن

۱۰۰



الصلوة  
الستين

وفا

Two

سورة ایلد

بعد

وفى

Vice

ومنا

[illegible]

ات الرفع في الأفضل فتمن خصوصاً الجمدة والظاهرة لاكتفاء السور المذكورة في  
الثناء للقدرة عن السورة المسنونة وعدا ما ذكرناه من المذكورة والرفع بها  
المستبعد في بعضها وجودها لا دلالة تقدم إذا كان في الفنون والثناء وذكر  
عن الشيخ الوكيل والجمهور لا يجوز بقدر الرفع في الصلاة الموصية ومنها  
صلوة الفضيلة بصلوة المغرب وصلوة الصلوات وبين الوصية فقر في الأولى  
بعد الحمد والتشهد أو ذكرها في الأولى وفي الأخيرة وفي الثانية بعد الحمد وعند  
مناخ العجب في الختم برفع يديه وتبجيل الله تعالى في استكمالها في العجب بحملها في الأنت  
أن تصلي على محمد وآل محمد وأن تصلي على آل الله أنت وفي تحفي والقدرة على  
بالحق تعلم حاجته في الصلاة في تحفي على الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
والأول بل الإحاطة أن تصلي في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
والثاني وهو ركعتان فقر في الأولى الحمد والآخر في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
مركبة مرة في التوحيد عشر مرة ومنها صلاة عشر ركعات بعد الصلاة في الصلاة  
صلوة ركعتين أو ركعتين بكتفية مخصوصة ومنها صلاة أربع ركعات بعد الصلاة في الصلاة  
كتيبة بعد ركعتين فيها مائة ركعة أو ركعتين وهو صلي بكتفية فيها التوحيد  
والحمد وان استيف من التوحيد في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
ركعتين فصارت شفعاً أو صلياً في ركعتين التوحيد صلاة أو ركعتين صلاة أو ركعتين صلاة  
قبل صلاة التوحيد في الصلاة أو بعد الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
التوحد في ركعتين بعد الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
في الثانية بعد الحمد عشر مرة في الثانية بعد الحمد في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
عشر مرة أو ركعتين صلاة أو ركعتين صلاة أو ركعتين صلاة أو ركعتين صلاة أو ركعتين صلاة  
والثانية الحمد والتوحيد في الثانية الحمد وسورة الاعراب الواقعة الحمد المائتين  
وهذا هو الأول



قُوَّةُ الْإِلَهِ

Vie  
Vie

کنفیہ  
ملاوۃ  
الموحشہ

وصلى

ثم صلى ركعتين ويصليهما تحت ذيله ويقول يا الله اني افسدك فادع هذا  
فيو سبنا وادعوا من افسدنا يا مهيمن على اوصي عاقبتهم بعلن يده وقلنا  
فيها انعم فيفضل وان كان في هذا لا يفعل وهذا انه اذا اذاع ما لم يسمع ان  
وصاتي لكي يقر في كل ركعة الحمد وقهر الله احد ملائكة فاذا استمع رفع يده  
بالادعاء وقال في عانده يا مهيمن الذي ياقض في القلم الحق ويكسر الصلابة على كل  
والحق ويكون معه ثلث فرأى عاقبة واحد وهيبته واحدة ويكتب على قصص  
منها الاثم يا مهيمن المولود والخال لا يحد خطه ويكتب على اهل اهل اهل وعمل  
خون لا تصعد على الاثني لا حول الا بالله العلي العظيم الخ ويكتب عليه ابو  
ولاهم يطول في اوراق طياشد على صورة واحدة وتجعل ثلث يادع شمع  
وطيخا عاقبة واحدة وويلك واحدة فيصليها في يد احد يثق به يا مهيمن  
بذكر الله ويصعد على تحت والحق وان لم يكن تأخير فيمن تأخر فيصلي اهل القلم  
تجبال في اوراق وتطوي بيد المستفي فان غوبت فاعل بعد اورد غوبت ان لا تفصل  
وان خربت خائبة اعادوا لهذا الحق اربع قطرات المولات ومنها ان يعلى  
عذه الاستخارة ويجعلها في ركعتين عاذا لك القوسه الزينة والعقبة وذكر  
افعل ولا افعل وانفعل ثم يصليها في ركعتين عاذا لك القوسه الزينة والعقبة وذكر  
وهذا ان يكتب في ركعتين سورة من الله ورسوله فلان لم يفلان ويكتب في اهل  
افعل ولا افعل ولا تفعل ويؤتي في يد ركعتين من طيخين وتوفي على قلع فيه  
ما تم بقله ويصل في ركعتين عاذه الاثم اني استخبرك فيا صرعه وتوكل في ركعتين  
ثم يذكر الادعاء السابق ثم يسجد ويقول فيها استسبح الله في ركعتين عاذه  
ثم يرفع راسه ويقرأ الحمد المداود ويقرأ فيها الف الف الف الف الف الف الف الف  
ثم يرفع راسه ويقرأ الحمد المداود ويقرأ فيها الف الف الف الف الف الف الف الف  
ثم يرفع راسه ويقرأ الحمد المداود ويقرأ فيها الف الف الف الف الف الف الف الف















المتصور وكل ان كان الامام اقرب الى الخطا كان التقدير اشتراكا بينه وبين  
 عنه الخطا بغير التوزيع وان كان مع عدم اشتراكه واخرى اعتبارا لادب  
 فاللقوب اذا كانت الصفة ذكرا لا كفرنلا او ذكرا كقوة القرب الى العالم او  
 من العابد استحقاقا لادب والادب والادب والادب والادب والادب والادب  
 باختلاف مراتب قد عرفه في سورة الجنزة ترجيح الصفة الاجنبية والكون في بيان التقوى  
 فان فضل ما به التقوى في غيرها كفضل ما به التقوى في غيرها ولو تعارض  
 القرب والقيام فالظاهر ترجيح الاجنب وان يقال لما قوم مع الصلوات  
 كان لما كان امك ولا جاء في الامم وان كان يقال لا يفرق في سقوطه لخل  
 والمخاضات بابي المنكبي يكون الامام في الامم في التقوى لسد الخلل في  
 او صفتين او ثلثة وكل التاتوق وكل اللتيق واعتبارا في بيان من فاصل بينه  
 بين الامم يمنع الاستطراد كالشبه لبيك ونحوها والحادث من اذا عني  
 لامة تاهل للقيام في عامه واعتبارا في حارة العيان والتقوى والتاتوق  
 عنده من ان مدون الفرق الخ لست ادعي في سراط الامم وهي تاهل  
 احدها ما يتوق على التقوى وهو ابراهيم الذي التقى على الامم او سواه  
 في الوقت في الامم في التقوى كجبر من من يتوقع الاحكام او اياها  
 من احوال يتوقع احوال مدنية وسطا لها بدو والتاتوق اعتبارا في بيان  
 يتوقع الامم ما حاج اجزائه يتوقع الامم فلا بد من الاجل اعم من التقوى  
 مصوب الحق من الامم الامم والامم فلا يتوقع بين حقين او  
 ميث يتوقع الحقين طبقة او ادوارا متساوية في الامم او كان في الامم  
 حق في الامم في الامم لا يميل ما بين الامم والعقل في الامم في الامم  
 وان التاتوق في الامم لا يميل ما بين الامم والعقل في الامم في الامم

[illegible][illegible][illegible]

هوارت بسوزا



[illegible]

عاشقها  
عاشقها

[illegible]

فانظرها  
فانظرها

واجب غشها

الامام نفسه بالادعاء بل يقيم نفسه وجماعه ومنها عدم الاختلاف في القول  
 بانه الاموي ومنه الامام ابو جعفر في احوالهم من الغيرة وبعده في ربح  
 التميم لما نزل في حجة التخصيص وان تحت حاشية الامام المنقر يستأجروهم من الاموي  
 لياتهم فان لم يستقيم الامويون ابدىهم ولو قد كان حوزب واحد حتى جاءت  
 جماعات فلا بد منها التسليم تحت التخصيص ولو كان الامام من الطائفة او ظفلا  
 وشرية الحكم الى ان اذ اتت الامام اسئل فيقول انهم وبعده فيها التسليم من  
 الفالج وكيفية الامويين مسلمين او ظفلا فيقول انكم اشتهيتموا في الفالج  
 الامام اسئل من الفالج الامويين وبعده فيها التسليم من كراهة الامويين  
 هكذا وجعل الامام تسليمة ومعهما وكيفية الكراهية وقد تم بحسب ما نقلت  
 الكراهية ومنها عدم الادوية لغوي فلا يتقدم صاحب سلطانه ان يتكلم في  
 او اعدل او اقل او اقدم حجة او امر فيسألها شعبة او فرقة او حوزب على الامام  
 او قولي او ظفلا او سكت او اضر او اقل او اسئل او اصبح او امس صوتا او  
 هيئة وكل من قد تفرقا في حق من تفرقا في المخافة ومع السلاطين في جميع الاقوال  
 والامام افضل من الاموية ومنها انه لا يكون معصيا في قوله او لا يكون في كونه  
 كذلك فلا ينفرد الامام بمصير المانع لوجه الامام في تقديمه ومنها انه لا يكون  
 محتمل به ترك كيفية التوكيع ومنها انه لا يكون من محتمل ترك الامام فان لم يكن  
 ادراكها فلا ينبغي للامام تقديمه ان اتعد رتبته ومع التخصيص في جميع  
 الامام لا يتوجب الاقرار بل لا يبعد انه لو ادال الامويين فعلموا في الاوقات  
 او الاسكنة الكراهية او الموحدة وبعثت الاقرار مع التسليم من وقت الحش  
 المصلح في احكام ورجحانها انه اذا تيقن بطلان ما رواه الامام في عدم  
 حديثه او حشية او امر ووجه الثاني والكانت او استقبلها في الترتيب فلا يزال  
 او الاسلام ولا يحل او البلوغ او العقل او العدالة او صحة الاصل او ما في

وینا  
وینا  
وینا

الاصول الواجبة والماعدا لا يشك في ان الفرق حكمها بالموافق للسلطان  
 يجب قصد الانفراد فيه او نصبه لتمام الامور عين على عدم وجه قوة ولو ظهر  
 شيئ منها جحد الفراع فبقيت صلواتهم عاقبتها وبقيت حقوقنا كما عدم الاما  
 او غير العاين على اولا استباح الحكم والى على الام والى بقرينة اعلاهم في  
 ذلك فيما اذاته فلا شك في ان مقتضى الحكم بالقرينة مع اعلاهم وبغيره قطع العمل  
 وهل يكون مع صلوة الجماعة حقيقة تحقيق لها الوفا بالاندر مثلا على الجماع  
 ونحن ها اوصه الفراد وانما ثواب عبد الله الطاهر ان الله اذ فرض على الامام علي بن  
 ابي طالب وجوده على الشك انما اذ لو فقد شرط الجماعة من اختلاف القلوب  
 حثنا فربما اولا فلو انما يكون مع جمعة او اثني عشر او ثمانية مع بوجوبه ثم علم بعد  
 الفرائض فبقيت صلواته وصلى على في الفرائض وبقيت في الانفراد وبقيت في  
 بالاحتياط في الاعادة بعد القيام وفي الجملة اذ اصلها مع الجماعة بقية السلطان  
 انه انما يجوز الانفراد اختيارا في صلوة الخوف بشرائه وبهذا انما ينبغي على ان  
 الاثني عشر مع واجبات القبلة او الانفراد حتى تنجلي كما في الركعتين او الثلاثين  
 فان لم يمكن افتقر الى الجماعة وصدفها فانه يمكن انما يمكن مع اتفاقا كان اما  
 فاحدى كل ركعتين او اثني عشر ركعتين او اثني عشر ركعتين او اثني عشر ركعتين  
 تايت ان امكن بكل قبل الرفع عن الركوع ولا يجزئ في ركعتي الامام او لم يفر  
 اذ حال كما في الام والمفرد فيها ولو فرض ان الامام في الركعتين وبقيت الركعتين  
 وبقيت الفراع او الركوع علم انه فلا يجزئ ركعتين فصحت صلوة ولو لم يفر الامام  
 يعلم انه فلا ركعتين او الاثني عشر ركعتين فاقرب من غير عليه السؤال وصحت صلوة وافق  
 اذ طاف ولو فرض ان الامام في الركعتين في ركعتي الركعة فلا يفر في ركعتي الركعة  
 وبما علم جواز انفراد الاموم مع الامام وفي الجملة مع سماع ركعة الامام  
 ولو لم يسمع منه وبقيت الركعات عليه ويستحب مع عدم السماع تركه ولا خلاف

امام الجماعة















مسافر

مسلم

نشانی



عَلَى عَشْرٍ

۱۵۴۱

العقار

المسألة  
التي يكون فيها  
العقبة بالثبوت أو نفيها  
أو نفيها بالثبوت















Lyons

22

سایجا

فصل في التجرد والبطون كان قبله بعد ما سفر في الزرع ومجاورة مع بائع أو لم يلب  
لجنا أو التجرد وهذه مراد اللفظ لا في تركه وفيه ان السطال التلويح بها مسماة  
فقد ان التصان بعد الزرع وقد انما يستقر له او بذوكه وحكمه انما انما يجرى  
مسدود عن عذ وفيه تركه سبب عليه ما قد انما يجرى في التجرد بعد الزرع قبل  
الانقلاب او قبل تجرد او قبل استقراره وحكمه في التجرد انما يجرى مع عدم الفصل  
والجود والير مع التجرد بعد انما لا التصان مطلقا ما قد يدخل في فعل التجرد وهو ما سبق  
سما بعد ان يجرى في التجرد بعد الزرع في عدم الفصل انما يجرى في التجرد مع عدم  
مطلقا مطلقا مع عدم الفصل والضرر مع عدم يجرى في التجرد والضرر ويقع في  
حاله او يعود تنقوس الا حاله الا في تركه او مع البليغ يقع في السطال انما  
الضرر في تركه او في تركه الا بعد ان التجرد الا قبله في الاستقرار وحكمه انما  
في تركه في الاول وفي التجرد الثالث وان بلغ الى ان يجرى في تركه وان دخل في  
لتجود وانما ان يجرى مع التجرد انما مطلقا مع عدم الفصل والتجود  
مطلقا وفي تركه الا في تركه التجرد في تركه مطلقا مع عدم فصل الزرع في تركه  
يصح في تركه التجرد انما يجرى مع عدم التجرد وجب ولو في تركه التجرد الثاني وهو انما  
فان يترك قد يفسد ما قد انما يجرى في تركه يجرى مع عدم فصل الزرع في تركه  
وان يترك يجرى في تركه مطلقا مع عدم فصل الزرع في تركه في تركه  
به وعدم فصل الزرع في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
لا في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
استمر في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
التجرد في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
عند او سبب انما يجرى في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه

فخوذه ولوحده منه كرجع او سجدت له مرة واحدة ولا تكمل سجدة كرجع او سجدت  
فما سجدت فسدت صلواته ولو ذكره كونه ترك اما سجدة من احدى الركعات الا  
ان سجد بين من الاخرة سجد بها فذلك ما بعد هذا الاخير خرج من الغلابة اعتبارا بظاهره ولو  
كانه فعلها اما سجدة او سجدت من بين من الثالثة وهو منه والقيام الى البعوض للترديد  
فذلك سجدته القيام الثالثة فقام فذكر سجدته للتدبير فليس ذلك سجدتها لقيام الثالثة  
فذلك سجدته سجدة او سجدت بين الركعة الاولى فليس له ذلك سجدته الركعة  
الاولى والقرائة من اصل قام فقرأ كرجع وانما السجدة الواحدة وانما سجدة  
الاستسجاء الواحدة والقطر وفي مثل هذا ايضا ينبغي الاحتياط بالامارة كفى في ذلك  
الخلل واضمحلال في صورة التعلمات في الاصل فاما سجدته ولو علم سجدته شيء فقام  
فات رجع اليها ما لم يدخل في الركعة اما ان اخطى في ركعتين بعده او اذن قاموا  
فذلك ذكر الركعة قام فخرقة لانما يركعها فانه يعود فثابت بالذكر ومثله  
ما لو رجع رأسه من السجدة الاولى قبل الذكر وسجد الثانية لك والظاهر  
بأن في سجوده الاول فانه يركع ما رجع وعلم ان سجدته احد السجود او سجد  
القول في ركعتين فان كانت من ركعة واحدة وانما في ركعتين وانما في ركعتين  
غير الركعتين كان يعلم انه الثالثة اما سجدته وانما سجدت وانما كان اذا  
علم سجدت احد السجود اما كرجع او سجدت او سجدت او سجدت او سجدت او سجدت  
بان الثالثة في القامعين هو الانبياء وارب واحذف بالانبياء والاحكام ولو لم يكن  
التسليم الخروج الى ارضها وانما رجع رطلها ومن الغلابة سجدت وسجدت وسجدت  
جاءت بعد التدبير او سجدت من الركعة الواحدة منه ما يندرك والاشياء في ركعتين  
الاجزاء اذا كانت قبل القول في ركعتين اما ان ذكر سجدته القول في ركعتين ومن لم يكن  
الاحكام فلا سجدت ولو كانت من الركعتين فسدت التسليمة ولو كان سجدة او سجدت  
فذلك

[illegible]

ووقد ترك ابن الامير وقتئذ تعليمه وادخل في كبر لم يمتد ان له ما بعد الصلوة الى ان  
بعد ذلك فها قد تفرغ الى خمسة سجدات لا يفرغ سجدات من كل ركعة سجدة واحدة وتذكر  
وقد تنقضى الى خلاف بقية الاسباب والوسيلة سجدة او سجدتين من ركعة واحدة  
وكانت تفرغ في الخوف من عقوبة الوصي وكونها او من عقوبة وذاقني الذل والكل  
الي بعد هاتين سجدتين واحدة ذكرى بطلت صلواته ووجهه الى انصافه هذه  
السجدة او السجدة ثالثة الى ان تفرغ اليهم صلواته على قوت ولو يسيروا في كل  
او الثانية او يروى هذا ذكر بعض فوائد ركعة اخرى قبل الاية الثانية من حيث غلظت  
المعنى والبطالة ولولدوا في الشوق اليك ركن فالت فيه او يروى ركن كما كتبت انما  
او من السجدة وبين المديف حكمة بعد في وقوع الامانة في الثانية وفي صلواته  
وان حصل للتقدم والانتقام كان بين الاخر والاخر في كبري البناء على الاول  
وبعد السجدة والمديف ركن سجدتين من واحدة او اثنتين من اثنتين ركن  
جانب المعنى ولو ركن جانب البطالة كان له وجهه وكود اربعين ما فيه بقضا  
او سجد او الحالى علما قدم الثاني وفي ذكر النفل او اجب الاعراض وبالله الصلة  
في جميع ما ذكر من الاحكام الاخرى وجوب الفسقة والسجدة انما له خصوصية بالافاض  
ويعتق الاخي من هذا الاخي وروى ان من سجد الركعة في النفل ادى حتى سجد سجدتين  
الفاخر او كبر وان كان بعد الفرائض ففقد ركعة وسجدتين وانظروا الى الدجاء  
سجدتان السجدة ولو سجد سجدتين الاخي يترك حتى يخرج من اصله فيقول ولا اله الا  
بناهي الركعة الاخيرة ولو سجد في الشدة او التسليم وانما المطل هذا او سجدتين  
حدث او اسند باقية او تنكبى لصلواته او خوف من غيرها فيقول بطلان  
الاخرى والثالثة انما هي الفرائض سواء كسرت بقية الشدة او كملوا  
العملية في كل ركعة او ذكر واجبنا الاخرى وجوب الفسقة والتسليم

فقدومك



فی نقص الکلیات

مكتبة  
زادية علي

في مادة  
الدراسات

وَقَصْنِ الْأَمْزَأَ















ركعة قيام اوان يدعون بعد الوضوء فكشفت له الوافعة كما اذا كانه شأنا  
معيه الخفيف والثلث والاربع فان ركعتي قيام من قبل الامتاع او ركعتي  
فان ركعتي الوضوء قبل الدخول الى البيت ولو ذكر بعد ركعتي الامتاع  
او اثنائها انهما اثنان ذلك خاصهما ان يكونا ركعتي قيام بعد الامتاع  
بغير تمام الخالفة كما ان اثنان ركعتي قيام فظلمات الفاتحة واحدة ولا دخل في  
زيادة الركعة او ركعتي قيام فظلمات الفاتحة واحدة فبذلك هي الفاتحة والظلمات  
والاول والآخر من ركعتي قيام فظلمات الفاتحة واحدة فبذلك هي الفاتحة والظلمات  
وكونا فيه الوافعة حقيقة او من لا كما اذا ذكر ركعتي الوافعة وهن ركعتي قيام  
او ركعتي قيام اتم ركعتي وان ذكر ما فيه الخالفة صوابا ولم يتجاوز ذلك  
العدد كما اذا انوى ركعتي قيام ففعله له ركعة واحدة قبل الدخول  
فان ركعتي الفاتحة واحدة قبل الدخول في الوضوء فبذلك هي الفاتحة والظلمات  
وان بعد ذلك ركعتي قيام ففعله له ركعة واحدة قبل الدخول في الوضوء  
مسألة الجواب ان الوافعة مفقودة بالخالف فالاقوى البطلان ان الوافعة  
بالزائد من دون فصل كما لو كان شأنا مستجابا وجب ركعتي قيام ثم ركعتي  
في ركعة واحدة فبذلك هي الفاتحة والظلمات فبذلك هي الفاتحة والظلمات  
بغير تمام وجب ركعتي قيام او ركعتي قيام من ركعتي قيام ركعتي قيام  
وذكر ركعتي الوافعة بعد الدخول في الوضوء الا ان ركعتي قيام قبل الدخول ولو كان  
اثنان فقام وجعلها ركعة قيام ومقتضى وجوب الامتاع واحدة او فقام تمام  
ركعتي قيام فانه هل ين عليه ركعة قيام بغير تمام او ركعتي قيام بغير تمام  
تلك الركعة واحدة وانما ركعتي قيام بغير تمام وانما ركعتي قيام بغير تمام  
فان ركعتي قيام بغير تمام وانما ركعتي قيام بغير تمام وانما ركعتي قيام بغير تمام  
له نفس الوافعة ففعله له ركعة واحدة ونعم فقام فيه او ركعتي قيام او ركعتي قيام  
وجوبه وسقطها الحادي عشر من ركعة قيام التمام او وضوء الصلاة  
الحق

خاصة

ساجدة

ثانها

كاجا

الاول

بقية احده فله القطع او بغير الامتاع الا ان ركعتي الوضوء  
هل يجوز في ركعتي الامتاع واحدة الصلوة من انما اتي من الوقت  
ما سجد او انما اتي من الثالث عشر فان من سجد في ركعتي الوضوء  
الامتاع طوع فعله او انما يبقيه ركعة للصلاة او ما زاد فعله والصلوة  
في صلوة العصر ولو ظهر عدم لزوم الاعتناء بالثلاثين ما مضى من ذلك  
ما مضى في ركعتي الوضوء في ركعتي الوضوء في ركعتي الوضوء في ركعتي الوضوء  
ولو جعل الادراك الاول دون الثانية حكم بالامتناع في ركعة الواحدة  
عشر فوضي من اول الوقت ما وسع الصلوة دون ركعتي الامتاع  
فصل ما مضى من ركعتي الوضوء في ركعتي الوضوء في ركعتي الوضوء في ركعتي الوضوء  
او تمام لازم الفعالة الخاصة عشر فوضي من اول الوقت ما وسع الصلوة دون ركعتي الامتاع  
للاصلوة ومقتضى الاحتياط او بالاول والآخر في جميع الصلوات على كل حال ثم اعلموا ان  
الامتاع الساجدة عشر فوضي من اول الوقت ما وسع الصلوة دون ركعتي الامتاع  
على الاقوى الساجدة عشر فوضي من اول الوقت ما وسع الصلوة دون ركعتي الامتاع  
لا ضرورة كرسالة في الاحتياط وكذا الاحتياط في ركعة الواحدة  
العدو والامتاع الساجدة عشر فوضي من اول الوقت ما وسع الصلوة دون ركعتي الامتاع  
احتياط لم يجب سجود السجود ولو فعل في ركعة واحدة او سجدوا بطلت الساجدة  
عشر فوضي من اول الوقت ما وسع الصلوة دون ركعتي الامتاع  
والقبض الزهري وسائر التقييدات قبل اتم الركعة في ركعة الواحدة  
وسنك فان الماتية به هل كان موافقا للشك او لا في ركعة واحدة او لا في ركعة واحدة  
على منتهى نية الماتية به كما اذا لم يعلم ان ما فعله كان ركعة قيام  
او ركعتي قيام او ركعتي قيام من ركعتي قيام في ركعة واحدة او لا في ركعة واحدة  
الحادي والعشرون لو اشكرك في ركعة قيام الامتاع والامتاع في ركعة

الثاني

الاربع

الساجدة

الاول

العشرون

سورة الاضطرار والاضطرار والاضطرار والاضطرار والاضطرار  
حالة القيام في الصلاة والاضطرار والاضطرار والاضطرار والاضطرار  
على الاقوى الثالث والعشرون لو ان ركعتي التمام قبل ركعتي الامتاع  
بطلت صلوة ويجوز قضاء ما على الوضوء من امله او لا يكون ركعة واحدة او لا  
وان لم يكن فصل في الثالث والعشرون ان ما بين ركعتي الامتاع وما  
بين ركعتي التمام من ركعتي التمام في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
وفي التمام وفيه الركعة الواحدة والعشرون لو ان ركعتي التمام  
واطلعت بمقتضى الصلوة الاحتياط للامتناع من التمام الخاص والعشرون  
مقتضى التمام في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
باجرة الزيادة كما ان الركعة الواحدة مع التمام الساجدة والعشرون  
ان العاجز عن ركعة واحدة لا يركع ركعتي التمام في ركعة واحدة او لا  
هذا العكس الثاني والعشرون لو ان ركعتي التمام في ركعة واحدة او لا  
وانه كن في الركعة الواحدة في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
نظم ركعتي التمام في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
ركعتي التمام في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
المقام الخاص في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
فانما يجب تدارك في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
فان كان ركعتي التمام في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
فانما يجب تدارك في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
من الركعة الواحدة وهو التمام في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
الركعة الواحدة والاضطرار من الركعة الواحدة اذا ذكر بعد الدخول  
وذكر

لن والعشرون

الثالث

والعشرون

الاول

انها

فركعتي التمام في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
النفس والتسليم في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
فانما يجب تدارك في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
لنفسها التمام في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
في الركعة الواحدة في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
مقتضى التمام في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
الصلوة الثالث في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
العمل او في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
ولا التسليم ولا التسليم في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
ويعتبر في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
لنفسها التمام في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
الواجب انما يجب تدارك في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
ينبغي ان تكون ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
بلازم الخاص في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
عدا عصره في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
بما فيها طاعة العامة والاولى المطلات السادسة في ركعة واحدة او لا  
فانما يجب تدارك في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
وعلم الخوارج حكم بالاضطرار في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
يحكم بجملة الساجدة في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
والاضطرار في ركعة واحدة او لا يكون ركعة واحدة او لا  
مخصوص بالواجبات الاصلية ودون العارضية ومقتضى الاحتياط في ركعة واحدة او لا  
الباقية

الاول

الثاني

الاربع

الخاص

السادس



تكون السجودات بتعدد احوال التسليمات ومنها ان يقدم سجدة المقام على سجدة  
 الموضع مع الاتحاد فلا تشيب ومع الاختلاف يقدم سجدة الموضع على سجدة  
 الزيادة وسجدة الموضع على سجدة الشك من باب التيقن والا توهم عدم  
 التيقن فلا تشيب المقام بالسر لم يحل التكرار وهذا انك لو وضعت يداك في  
 السجدة قطعها ولو نسكت فيها انما طاعتك لا طاعة لربك لان احوالها اطلاق التاكيد  
 وهذا انك الحكم متشاكل في احوال حليته السجدة وفي غيره في احوال حليته في غيره  
 ومبرور في وفي العاصفة ضعيف كماله وهذا انك لو كانت بحيث لو فعلت احد  
 بعد الظلم فاق وقت العاصفة ركنها فوفت ظهره فسد الظلم وهذا انك لو علم  
 حصول حصول سبب وجوبها على علم بمررت وتعدده بين عا الزلة وقصد  
 الواقع انك لا تتعقبت عنده ان مقامك في السجدة في السجدة في السجدة  
 من الاجزاء الفسيرة والركعة الاية في السجدة وهو اوسع من انك لو اجتمع  
 قلة كان من الاختيار طبع على احوال السجدة وعلى سجود السجدة تقدم السجدة في السجدة  
 وفي السجدة في السجدة تقدم سجود السجدة على احوال السجدة ثم كماله في السجدة  
 من السجدة السجدة ولو لم يوجد في السجدة من السجدة في السجدة في السجدة  
 وهذا انك لو نسكت في سجودك في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة  
 الاتساق بالفضل على القوة ومنه لئلا يفسد في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة  
 لهذا راعى وكذا السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة  
 قد اذكر وكذا الكلام ونحوه مما يقصد مع العادة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة  
 وفي السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة  
 والارباب في احوالها عتيا وبين سجود السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة  
 ولودار بها فسد الصلوة وهذا انك لو نسكت في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة  
 بالصلوة البعيدة ونحوها من الصلوة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة



انتهى الثاني

احدها

والجها

الثاني



يحتل ان يكون اد اوسد المتلوة وعمل الفناء وهذا ان لما موم متابعه الامام  
الاشرك في السيرة الفضيلة بعدة مع عدم الاشتراك في الشاخصية للاجور ومنه  
ومع ذلك السيرة متعلقة ولا يكون الحكمة في معنى منها المقام الثاني صحيح وعنوانه  
المتلوة في غير ما تقدم فالتعلق بالمشهور والشرط وهو ثلثة اقسام الاول  
ما يبطل عند الوضوء والاختيارا واجبا سارا وفيه ان فلاح ضيق الوقت وسعته  
وهو امور احدها الحديث من غير استدلال من المستأخرات والمبطلون والمساكين  
فانه اذا انقطع يحدث فانه ان المتلوة لم يقيد على غير ما سبق ذكرها في الكلام  
الساكنات الطويل والفعل الكثر لما حيات له في غير المتلوة في الفناء عروفي  
ما يفسد الاطلاق من دياره ويجب فيها تعليلين بنفس العمل وصفاته للفتنة  
مع المتأخرات ومع التأخرين في عدم ولو تعلقا بغير العمل فيهم العمل في وقت  
ولا فرق بين جاهل الموضوع والحكم وناسبه ما وناسبه العمل والجهل  
عروفي الحكم او مطلق مساو العقيدة والمجنون والجاهل والافعال داخل في  
القسم الاول خاص بها وفي العمل لا يتصور الصوت بل لا يسمع في الفناء  
وان قلنا لذهاب الهيئة الشاهية ما يبطل عند الوضوء مع سعة الوقت  
والاختيار وعدم الاحتياج في القضية مطلقا وفي المناقاة مع الاستعداد في التوبة  
الغيبية في جهة حركته وهو الشريك والفرق بين الاستعداد في جهة الذكر  
في الوقت الثالث ما يبطل عند الاختيار دون الاضطرار في وجه قوي  
وهو امور احدها عروفي الاختلاف في حصة الفيلة الواجبين المشرك والمغرب  
في غير المناقاة مع عدم الاستعداد وتفصيل مسألة الاكتفاء انه اما ان يكون  
او ما على الوضوء او الوجه كله او وجهه انما المقام الصغرى العين او اليسرى او بعضها  
او العين او اوجهها الى وجه الفيلة او المشرك والمغرب او بعضها على اختيار او  
اضطرارا



الف